

4 721

И. П. Минаевъ.

ОЧЕРКИ
ЦЕЙЛОНА И ИНДИИ

ИЗЪ ПУТЕВЫХЪ ЗАМѢТОКЪ РУССКАГО

ЧАСТЬ ПЕРВАЯ.

—♦♦♦—

С.-ПЕТЕРБУРГЪ.

Изданіе Л. Ф. Пантелѣва.

1878.

*lib. ped.
Indie
Ceylon*

CBGiOŚ, ul. Twarda 51/55

tel. 22 69-78-773



Wa5166222



1721



Типографія (бывшая) А. М. Котомина, у Обуховенского м., д. № 93.

N-4536372

НН-65146/ТМК

НА ЦЕЙЛОНЪ.

HA HERIOPH.

ПРЕДИСЛОВІЕ.

«It is well said, in every sense, that a man's religion is the chief fact with regard to him. A man's or a nation of men's».

Carlyle.

Авторъ настоящей книги провелъ въ Индіи и на островѣ Цейлонѣ около двухъ лѣтъ, объѣхалъ почти весь островъ и значительную часть сѣверной Индіи, отъ Калькутты до Лагора. Онъ побывалъ въ Бихарѣ, Непалѣ, Камаонѣ, въ части Пенджаба и Ражпутаны, и закончилъ свое индійское путешествіе въ Бомбеѣ. Часть собранныхъ во время путешествія замѣтокъ уже была напечатана въ различныхъ повременныхъ изданіяхъ и вошла въ настоящую книгу въ нѣсколько переработанномъ видѣ; нѣкоторыя же главы являются здѣсь впервые.

Озаглавивъ свою книгу „Очерками Цейлона и Индіи“, авторъ полагаетъ, что этимъ самымъ онъ уже достаточно выяснилъ, какъ слѣдуетъ относиться къ его книгѣ, иными словами опредѣлить, чего не слѣдуетъ искать въ ней. Настоящая книга не есть изложеніе долговременнаго путешествія, а потому далека отъ притязанія представить

читателю полное описаніе Цейлона и Индіи. Авторъ имѣлъ въ виду пересказать только о томъ изъ видѣннаго имъ, къ уразумѣнію чего, онъ считалъ себя наиболѣе подготовленнымъ. Предпринявъ путешествіе въ Индію съ спеціальною научною цѣлью, авторъ по роду своихъ занятій и въ слѣдствіи кратковременнаго пребыванія въ странѣ, не могъ обратить должнаго вниманія на многое изъ того, что безъ сомнѣнія заинтересовало бы читателя болѣе нежели содержаніе настоящихъ очерковъ. Несмотря однакоже на отрывочность собранныхъ въ книгѣ свѣдѣній, на нѣкоторую односторонность настоящихъ очерковъ, авторъ, глубоко убѣжденный, что въ Россіи всестороннее изученіе древней и новой Индіи есть одна изъ настоятельныхъ потребностей, позволяетъ себѣ думать, что появленіе его книги очерковъ, хотя и касающихся главнымъ образомъ одной стороны индійской жизни, именно религіозной, не совершенно бесполезно.

Большинству читателей, конечно, хорошо извѣстно то сильное вліяніе, какое оказали на современную Европу начавшіяся въ XIX ст. изслѣдованія древне-индійской литературы и языка; непосредственнымъ слѣдствіемъ розысканій въ этихъ областяхъ было появленіе новыхъ отраслей научнаго знанія. Открытія въ такой скромной и для громаднаго большинства у насъ такой скучной и безплодной области научныхъ изслѣдованій, какъ сравнительная грамматика, не только расширили предѣлы нашихъ свѣдѣній о человѣкѣ, отодвинули начало нашей исторіи въ глубь вѣковъ, но они же дали результаты непосредственной важности для практической дѣятельности. Идеи пле-

меннаго родства, такъ настойчиво и такъ ясно доказанныя сравнительною мѣологіею и сравнительною грамматикою, переставъ быть отвлеченными истинами, перешли въ жизнь, и въ сильной зависимости отъ изученія древняго слова, мѣа и стародавняго права развился національный принципъ современной политики.

Но какъ не важны были по своимъ результатамъ эти отрасли нашего вѣдѣнія, какъ не плодотворно было для современной Европы знакомство съ древне-индѣйской литературою и съ санскритомъ, всестороннее знаніе Индіи далеко не исчерпывается однимъ такимъ только изученіемъ. Столь-же полно высокаго научнаго интереса изученіе современной Индіи, той Индіи которая не нашла себѣ выраженія въ древней литературѣ или той которая все болѣе и болѣе отрывается отъ своего прошлаго роднаго, и не уяснивъ себѣ вполне новыхъ задачъ, какъ бы находится въ тревожномъ недоумѣніи. Индія, прежде всего, страна обширная, полная разнообразія и оригинальности; тамъ рядомъ съ явленіями первобытной культуры есть слои общества, зараженные болѣзнями другой болѣе прогрессивной ступени развитія: на одной и той же почвѣ процвѣтаетъ суевѣрный служитель фетиша, и растутъ и зрѣютъ юные скептики, все отрицающіе, ни во что невѣрующіе и во всемъ сомнѣвающіеся. По различнымъ закоулкамъ Индіи до сихъ поръ наблюдатель можетъ еще найти вполне сохранившимся стародавній строй жизни; на его глазахъ могутъ нарождаться новыя общественныя группы, трибы и кланы, люди амальгамироваться въ еще болѣе крупныя общественныя группы, подъ

вліяніємъ новой религіи, и онъ во очію узритъ такія общественныя движенія и такое душевное настроеніе отдѣльной личности, словомъ все то, съ чѣмъ современному европейцу приходится знакомиться лишь на страницахъ старо-давнихъ хроникъ или изъ полупонятныхъ легендъ. Въ большихъ городахъ Индіи передъ тѣмъ же наблюдателемъ предстаетъ совершенно иная по своему характеру жизнь: въ той же Индіи, онъ увидитъ новую эпоху, почуветъ вѣяніе новаго времени съ его вопросами и сомнѣніями. И если отъ первыхъ наблюденій несомнѣнно должна выиграть наука сравнительнаго правовѣдѣнія и ихъ результаты должны привести къ правильнымъ выводамъ о генезисѣ и развитіи намъ близкаго и родного общества, то изученіе явленій второго рода имѣютъ непосредственную важность для „злобы дня“.

Кто видѣлъ на мѣстѣ въ Индіи англійское управленіе и, не увлекаясь ложнопонятымъ патріотизмомъ, не закрывалъ глаза на все добро, сдѣланное англичанами тамъ, тотъ конечно будетъ далекъ отъ всякой мысли о возможности новой иноземной гегемоніи надъ индійцами. Стимуломъ къ изученію Индіи въ Россіи должны быть не антипатріотическіе, мечтательные планы грандіозныхъ завоеваній. Намъ нужно знать богатѣйшія и первенствующія владѣнія Англіи, уже потому, что Англія въ Азіи наша сосѣдка и всюду соперница. Въ сильной зависимости отъ знанія британскихъ порядковъ дома, въ Англіи и въ заморскихъ ея колоніяхъ и владѣніяхъ находится успѣшный исходъ нашего соперничества; чѣмъ лучше, всестороннѣе и безпристрастнѣе мы оцѣнимъ созданное ею, тѣмъ вѣрнѣе нашъ собственный успѣхъ.

Не нужно думать, однакоже, чтобы возможно было изучение английскихъ порядковъ въ Индіи безъ знанія древней Индіи или Индіи, не зараженной еще западною цивилизаціею; правильная оцѣнка созданнаго англичанами возможна только при знакомствѣ съ національной, чисто-индійской точкою зрѣнія; для этого же, необходимо знаніе старой Индіи, ключемъ къ уразумѣнію которой должна быть и ея странная и разнообразная религія.

Намѣтивъ въ общихъ чертахъ интересъ связанный съ изученіемъ Индіи, авторъ спѣшитъ предувѣдомить читателя и повторить уже вышесказанное, что въ его книгѣ очерковъ Индія, какъ старая такъ и новая, является лишь въ блѣдныхъ и не полныхъ контурахъ; для болѣе широкой задачи онъ чувствуетъ себя неподготовленнымъ и почитетъ для себя высшею наградою, если его книга пробудитъ въ русскомъ читателѣ интересъ къ предмету и желаніе узнать страну древней міровой цивилизаціи.

И. Минаевъ

НА ЦЕЙЛОНѢ.

I.

Отъ Галле до Гамбантоты.

Цейлонъ въ переводѣ значить „Львиный“, но на „Львиномъ островѣ“ львовъ нѣтъ; онъ славится слонами, на немъ водятся леопарды, медвѣди, шакалы, обезьяны, крокодилы и много другихъ звѣрей и птицъ; но львовъ нѣтъ, и врядъ-ли они были когда-либо здѣсь. А между тѣмъ туземцы называютъ свой островъ Синхала-двипа, т. е. островъ или страна львовъ; арабы передѣлали это имя въ Серендибъ, португальцы въ Zeilan, голландцы въ Ceilan, англичане въ Ceulon, откуда и наше — Цейлонъ. Если вы обратитесь за объясненіемъ имени къ туземцу, или станете искать его въ туземныхъ книгахъ, и тамъ, и тутъ найдете одно и то же объясненіе; и вѣрующій туземецъ буддистъ и мѣстныя хроники расскажутъ одно и то же: первый царь Цейлона Вижая былъ львинаго роду и прибылъ на островъ изъ Индіи; его отецъ звался Сихабаху (Львинорукій), а дѣдъ былъ левъ, потому и самъ онъ прозывался „львинымъ“. Изгнанный отцемъ за непослушаніе, царевичъ львинаго роду послѣ долгаго плаванія съ толпою братьевъ присталъ къ острову, въ то время населенному демонами; здѣсь какъ Улиссъ онъ попалъ въ руки Цирцеи; но

цейлонская волшебница, прекрасная и разряженная какъ подруга Мары (демона), не выпустила изъ своихъ рукъ прищипца. Вижая, первый ариецъ изъ Индіи, плѣненный красавицею, женился на ней и остался жить на островѣ; покоривъ туземное, вѣроятно, не-арійское населеніе, онъ воцарился на островѣ; въ продолженіи многихъ лѣтъ, его потомки мирно владѣли островомъ, въ честь его получившимъ названіе также львинаго. Очевидно, что легенда нисколько не объясняетъ происхожденія названія; она имѣетъ всѣ признаки народной этимологіи, и конечно обязана своимъ происхожденіемъ имени страны, сдѣлавшемуся непонятнымъ задолго до созданія легенды. Вопросъ о томъ, почему островъ, на которомъ нѣтъ львовъ, зовется львинымъ, занималъ также умы туземцевъ. Но не только островъ звался львинымъ, царствовавшая династія, по старому индійскому обычаю, могла также именоваться — львиною, т. е. „синхала“ въ нѣкоторыхъ случаяхъ обозначало царя, въ другихъ подвластную ему страну. Первобытный умъ, настроенный видѣть всюду чудесное и усматривать въ имени или описаніе сущности предмета, или исторію его происхожденія, ухватился за имя царя, а наивная вѣра во все чудесное помогла созданію легенды. Явилось объясненіе очевидной странности, и никому оно не казалось невѣроятнымъ: не царь звался именемъ страны, а страна приняла царское имя, а царь звался львинымъ, потому что происходилъ отъ льва.

Возможно и другое объясненіе этого имени; оно не приходило въ умы туземцевъ, и, конечно, какъ не согласное съ тѣмъ, что гласятъ ихъ книги, будетъ ими отвергнуто. Весьма рано островъ былъ обращенъ въ буддизмъ; его цари и народъ были ревностные чтители ученія „вѣщаго“. Существующія развалины на островѣ свидѣтельствуютъ о томъ, съ какимъ усердіемъ воздвигались здѣсь монастыри, храмы и т. д., и въ

каждомъ храмѣ непремѣнно найдешь изображеніе льва. Не звался-ли „Вѣцій“ львомъ изъ рода Сакъевъ? Не въ память-ли его на громадныхъ гранитныхъ столбахъ до сихъ поръ стоятъ фигуры львовъ? Отъ этихъ не сгинувшихъ львовъ и ведетъ свое начало названіе острова; оно явилось по водвореніи буддизма, и въ названіи острова „львинымъ“ есть прямое указаніе на то, что ученіе льва изъ рода Сакъевъ пустило на островѣ глубокіе корни и имѣло тысячи поклонниковъ. Островъ имѣлъ и другія названія; онъ звался по цвѣту своей почвы „мѣдно-краснымъ“; изъ этого туземнаго имени греки сдѣлали Тапробане.

Слава о благодатномъ роскошномъ островѣ давно гремѣть на Западѣ. Въ глубокой древности сюда являлись западные люди въ своихъ поискахъ за восточною роскошью. Быть можетъ, уже купцы Тира, эти „славные князи земли“, посылали свои большія суда на Цейлонъ за драгоценными камнями и слоновою костью, и отсюда Соломону привозили тѣ восточные товары, которые въ библии названы индійскими именами. Но въ Европу извѣстія о Тапробане дошли гораздо позднѣе; здѣсь первыя подробности объ островѣ получены были за восемнадцать столѣтій до водворенія на немъ новыхъ европейцевъ; отъ полководцевъ Македонскаго завоевателя европейцы слышали рассказы о слонахъ, слоновой кости, о драгоценныхъ камняхъ и водяныхъ чудовищахъ острова. По покореніи Египта Августомъ и вслѣдъ за открытіемъ муссоновъ, торговля съ Востокомъ получила значительное развитіе; по свидѣтельству Плинія Римъ покупалъ индійскихъ товаровъ на пятьсотъ пятьдесятъ милліоновъ сестерцій; изъ Индіи и съ Цейлона везлись брилліанты, жемчугъ, пряности, шелкъ, — предметы роскоши и необходимые для богослуженія, для сжиганія мертвыхъ тѣлъ и для изысканныхъ нарядовъ богатыхъ римскихъ матронъ. Чѣмъ сильнѣе развивалась на Западѣ по-

требность въ этихъ предметахъ, тѣмъ болѣе возрастаетъ торговое значеніе Цейлона и, вмѣстѣ съ тѣмъ, свѣдѣнія о немъ дѣлаются болѣе точными. Плиній зналъ, сколько городовъ и сколько жителей на островѣ. Ему извѣстны были рѣки и минеральныя богатства острова. Свѣдѣнія Птолемея объ островѣ еще болѣе опредѣленны и полны. Отъ купцовъ, отъ случайныхъ посольствъ въ Римъ, на Западѣ узнавали кое-что о внутреннемъ бытѣ страны; на примѣръ Бардезанъ описалъ съ вѣрной стороны буддійскихъ монаховъ совершенно такими же, какими они по нынѣ представляются глазамъ путешественника. Тотъ, кто разсказывалъ ему о трапезахъ ерамановъ (подвижниковъ) долженъ былъ самъ слышать и этотъ призывный колоколь и своими глазами видѣть, какъ собирались монахи за общій столъ, и какъ они возносили предобѣденныя моленія. Множество другихъ мелочныхъ подробностей, сообщаемыхъ древними писателями, могутъ быть въ настоящее время подтверждены очевидцемъ. Но индійскіе товары и извѣстія о странѣ доходили на Западъ не однимъ этимъ путемъ. Въ слѣдъ за разрушеніемъ Парянскаго могущества персы стали принимать дѣятельное участіе въ міровой торговлѣ. Черезъ ихъ посредство доставлялись въ Византію дорогія произведенія Индіи и добытыя на Цейлонѣ китайскія шелковыя матеріи. Съ VI по XI ст. по Р. Х., вмѣстѣ съ персами, арабы овладѣли совершенно торговлею съ Цейлономъ; послѣ того какъ торговое значеніе Багдада и Бассоры возросло на счетъ значенія Александріи, ихъ суда встрѣчались въ Галле (Point-de-Galle) съ судами китайцевъ. Къ этому времени относится извѣстіе о христіанахъ манехеяхъ и евреяхъ на островѣ Цейлонѣ. Обо всемъ этомъ мы узнаемъ отъ Космы Индикоплевста и арабскаго путешественника Абу-Зейда. Цейлонъ, лежащій на половинѣ пути между Аравіей и Китаемъ, долженъ былъ сдѣлаться значительнымъ мѣстомъ склада. Здѣсь былъ центръ

мировой торговли, и концы отдаленнѣйшихъ странъ встрѣчались на Цейлонѣ. Сюда приходили китайцы съ своими шелками. Отсюда арабы вывозили тѣ предметы восточной роскоши, на которые и старая и новая Европа такъ пада. Такое положеніе дѣлъ продолжалось долгое время, и только во времена новѣйшія, вслѣдъ за торговлею венеціанцевъ, мирныя отношенія запада къ востоку смѣнились враждебными. Въ 1517 г., на Цейлонѣ услышали первый выстрѣлъ. Въ обмѣнъ за естественныя богатства португальцы принесли туземцамъ „ученіе мира“ и мечъ. Они владѣли частью острова полтора-ста лѣтъ, и во все это время война не прекращалась. Съ фанатизмомъ истребляя старую вѣру и безуспѣшно водворяя христіанство, португальцы оставили на островѣ кровавый слѣдъ. Вовлеченные въ громадныя издержки, они принуждены были наконецъ оставить островъ. Ихъ смѣнили голландцы, и въ концѣ прошлаго столѣтія англичане. Разсматривая развитіе нашихъ свѣдѣній о Цейлонѣ, убѣждаемся, что съ этимъ именемъ связаны самыя фантастическія представленія о Востокѣ; распространенію этихъ свѣдѣній во многомъ способствовало пресловутое путешествіе Синдбада, усердно читавшееся въ Европѣ въ средніе вѣка, и вообще арабскіе писатели, для которыхъ Цейлонъ, кромѣ торговаго значенія, имѣлъ и религіозное. Сюда, на поклоненіе Адамовой горѣ и слѣду, начиная съ X ст. по Р. X., стекались благочестивые странники. Съ этой горой мусульмане связали поэтическое преданіе о падшемъ прародителѣ. Когда Адамъ былъ изгнанъ изъ рая и низверженъ съ седьмого неба, съ этой горы бросилъ онъ послѣдній взоръ на потерянный рай; здѣсь, въ слезахъ и полный раскаянія, онъ искупалъ свой грѣхъ подвижничествомъ; въ продолженіе многихъ лѣтъ онъ простоялъ на одной ногѣ. Его слѣдъ видимъ до сихъ поръ. Этотъ quasi слѣдъ буддисты называютъ слѣдомъ вѣщаго, христіане — св. Фомы. Словомъ,

на островъ Цейлонъ, начиная съ древнихъ временъ, сталкивался востокъ съ западомъ. Разказы о тропической роскоши его природы, о минеральныхъ богатствахъ, воспламеняли фантазію восточныхъ и западныхъ авантюристовъ. За богатствомъ сюда плыли китайцы съ востока, съ запада греки, затѣмъ персы, арабы, венеціанцы и т. д., кончая англичанами.

Суда „Peninsular & Oriental Steam Navigation Company“ обыкновенно пристають къ Point-de-Galle, на зарѣ, рано утромъ, и предъ глазами путешественника предстаётъ островъ во всей своей роскошной красѣ. Самый путь, которымъ идутъ эти суда, способствуетъ усиленію перваго впечатлѣнія. Они идутъ путемъ англійскимъ, тѣмъ путемъ, на которомъ англичане построили ворота въ Индію, и ключи отъ этихъ воротъ они крѣпко держатъ въ своихъ рукахъ. Въ Гибралтарѣ путешественникъ видитъ послѣднюю картину европейской природы. Затѣмъ пароходъ останавливается въ Мальтѣ, Александріи и, наконецъ, въ Аденѣ. Печальнѣе Адена или острова Сокотора (у котораго пароходъ не останавливается) нельзя ничего себѣ представить: голыя скалы, казармы, укрѣпленія и невыносимый зной. Иѣтомъ, въ іюнѣ, переѣздъ отъ Александріи до Индіи едва-ли можетъ считаться нетягостнымъ. Жара въ Красномъ морѣ, муссоны въ океанѣ утомляютъ большинство путешественниковъ. И врядъ-ли путешественникамъ, томимымъ жарою въ Красномъ морѣ, среди современныхъ удобствъ и при современной скорости передвиженія, когда-либо придется вспоминать о томъ, какъ въ древности везлись товары изъ Индіи по Красному морю. Какъ медленно они плыли по морю, и какъ еще медленнѣе двигались въ песчаной степи навьюченные ими верблюды, сколько ночей проводили караваны въ тѣхъ самыхъ мѣстахъ, гдѣ теперь желѣзная дорога.

отъ Александріи къ Суэцу въ одну ночь переносить отъ береговъ Средиземнаго моря къ пристани на Красномъ. Но, Александрія сохранила свой характеръ: здѣсь нѣтъ, конечно, теперь христіанскихъ сектантовъ, греческихъ философовъ, египетскихъ жрецовъ и восточныхъ волхвовъ, никто не интересуется здѣсь теософіей, но по прежнему городъ стоитъ на перепутьи между Европою и Азією, и весьма естественно остался полувосточнымъ полузападнымъ. И вотъ, наконецъ, послѣ восьмидневнаго переѣзда отъ Адена до Point-de-Galle, пароходъ останавливается у Цейлона. Пестрая картина, развернувшаяся передъ вашими глазами, отчасти уже знакома вамъ по описаніямъ различныхъ путешествій: двойныя лодки сингалезцевъ, торгоши мавры съ драгоценными камнями, эти потомки арабовъ или персовъ, когда-то торговавшихъ въ Цейлонѣ; сингалезцы съ чудными длинными волосами, распущенными совершенно также по-женски, какъ это описалъ Птолемей, ихъ простой и нельзя сказать, чтобы удобный костюмъ, описанный китайцами, въ VII вѣкѣ по Р. Х., — всё эти мелочи и детали сообщены и изображены въ любомъ путешествіи по Цейлону. Едва пароходъ успѣлъ стать на якорь, какъ со всѣхъ сторонъ на него налетѣли лодки, лодочки; на палубѣ показались разнообразныя народности, населяющія Галле; все это двигалось, кричало, шумѣло, а кругомъ —

...цвѣлъ Божій садъ;
Растеній радужный нарядъ
Хранилъ слѣды небесныхъ слѣзъ!

Я вышелъ на берегъ однимъ изъ первыхъ, переѣхавъ съ парохода въ просторной лодкѣ плута мавра. Въ узенькую, двойную лодку сингалезцевъ, хотя описанную уже классическими авторами, я не хотѣлъ садиться; со мною былъ багажъ, да къ тому же лодка не внушала къ себѣ довѣрія. Я сторговался съ мавромъ за двѣ рупи (4 шил.); но, когда мы при-

стали къ берегу, я увидѣлъ, что не отдѣлаюсь двумя рупи. По словамъ мавра, каждый джентльменъ прибавляетъ что-либо на гребцовъ; а гребцовъ было четверо. Поспѣшивъ отдѣлаться отъ гребцовъ и мавра, я прошелъ крытою галлереею въ таможную, гдѣ моего чемодана и не раскрывали даже. Въ отелѣ (Oriental Hôtel), куда я отправился затѣмъ, мнѣ отвели просторную комнату во второмъ этажѣ, съ окнами, выходящими на морѣ. Галле — полу-европейскій городъ, и представляетъ мало примѣчательнаго. Но для новичка на Востокѣ и здѣсь найдется кое-что любопытное.

Какъ только приходитъ пароходъ и пассажиры соберутся въ отелѣ, кто въ ожиданіи парохода, отправляющагося въ Европу, либо въ Китай, или Австралію, кто посидѣть только нѣсколько часовъ на сушѣ и затѣмъ плыть дальше, въ Мадрасъ, Калькутту, словомъ, какъ только на просторной, крытой террасѣ отеля завидятся пріѣзжіе, чутьемъ почуютъ это мѣстные торгаши и набѣгутъ со всѣхъ сторонъ, каждый съ своимъ товаромъ. Опять мавры съ драгоценными камнями, или часто со стекломъ и мѣдью вмѣсто перла и золота. Мнѣ рассказывали анекдотъ объ одномъ мѣстномъ высокопоставленномъ лицѣ. Особа, пользующаяся большою популярностью между туземнымъ населеніемъ, и особенно между буддійскимъ духовенствомъ, имѣетъ нѣкоторую слабость къ драгоценнымъ камнямъ и считаетъ себя знатокомъ. Случилось разъ особѣ ѣхать на пароходѣ изъ Галле въ Коломбо. На томъ же пароходѣ ѣхалъ одинъ изъ мѣстныхъ жителей, изукрашенный перстнями, запонками и т. п. различными драгоценностями. Особенно выдавался одинъ перстень, бросившійся прямо въ глаза любителю драгоценныхъ камней. Владѣлецъ перстни снялъ его и обязательно предложилъ осмотрѣть; зная, что особа считаетъ себя и считается знатокомъ драгоценныхъ камней, онъ при этомъ лукаво попросилъ оцѣнить камень.

— Я заплатилъ за камень меньшей величины сто фунтовъ — отвѣчалъ знатокъ; — вашъ больше и, конечно, стоитъ дороже.

— Ваше высокопр—ство ошибается—отвѣчалъ владѣлецъ перстня,— я заплатилъ за него всего рупи (2 шил.); когда же по прїѣздѣ въ Лондонъ показалъ камень знакомому ювелиру, онъ сказалъ мнѣ, что я передалъ шиллингъ.

Но большинству прїѣзжихъ и проѣзжихъ этотъ случай, конечно, неизвѣстенъ, и мавры бойко торгуютъ на террасѣ. Правда, приходится слышать, какъ, вмѣсто трехъ фунтовъ, покушникъ предлагаетъ три рупи. Мавръ саркастически улыбается, отходить на время, возвращается сизнова, и называя себя N^o first, т. е. я лучший, первый ювелиръ, предлагаетъ вновь поторговаться. За маврами идутъ другія національности: сингалезцы съ палками изъ различныхъ мѣстныхъ деревьевъ, съ фигурами слоновъ изъ слоновой кости; персы изъ Бомбея съ произведениями Кашемира. Внезапно, среди глухого говора на террасѣ, доносится съ улицы какой-то пискливый визгъ. То очарователь змѣй; и онъ явился заработать деньгу. Я видѣлъ пляску змѣй въ первый же день своего прїѣзда въ Галле. Потомъ въ Коломбо я видѣлъ двухъ мальчиковъ, очарователей змѣй. Одному изъ нихъ было не болѣе десяти лѣтъ. Оба были совершенно голы, съ препоясанными чреслами, и обращались съ змѣею очень безцеремонно; обвивали змѣею шею, таскали ее въ рукахъ. А змѣй былъ *Cobra de Capello*. Змѣю, одну или нѣсколькихъ, сохраняютъ въ круглой плетенкѣ. Волшебникъ садится на корточки передъ плетенкою и, наигрывая свою свирѣль, слегка шевелитъ и подталкиваетъ плетенку. Тихо и какъ будто не охотно поднимаетъ голову змѣя; мало-по-малу она раздражается, поднимается вертикально и быстро, съ шипѣніемъ протягиваетъ голову къ голой колѣнкѣ очарователя, который также быстро

отстраняетъ свою колѣнку. И въ этомъ состоитъ обыкновенно пляска змѣй.

Отель въ Галле, хотя выстроенный и принадлежащій европейской компаніи, представляетъ нѣкоторыя любопытныя, мѣстныя черты. Онъ считается по справедливости однимъ изъ лучшихъ во всей Азіи. Комнаты просторны, прохладны и содержатся въ чистотѣ; двери и окна плотно притворяются; прислуга, вся изъ мѣстнаго населенія, внимательна и расторопна; большинство слугъ сингалезцы, и всѣ безъ исключенія въ своемъ національномъ костюмѣ: босоноги и, вмѣсто панталонъ, ноги плотно обвиваются юбкою; но сверху надѣвается или коротенькая куртка, или жакетка англійскаго покроя; длинныя волосы заплетены въ пучокъ на затылкѣ. Каждога европейца слуга зоветъ „master“, что почти равносильно нашему „баринъ“, какъ звался въ Россіи всякій въ нѣмецкомъ одѣяніи. Туземецъ очень услужливъ, но лѣнивъ, трусливъ, подобострастенъ и страшно любопытенъ. Сдѣлайте только видъ, что не прочь отвѣчать на его вопросы, и слуга, принесшій утромъ чашку чаю, закидаетъ васъ вопросами. Ему какъ будто необходимо знать все, что до васъ касается; онъ не прочь освѣдомиться, любите-ли и часто-ли ѣдите, и уже, конечно, спроситъ васъ, когда вы ѣдете, куда ѣдете и откуда прѣехали. Оставьте книги на столѣ, и будьте увѣрены — ваши книги, особенно если то туземныя, восточныя, подвергнутся тщательному осмотру; но слуга не ограничится однимъ этимъ: при первомъ удобномъ случаѣ, мягко улыбаясь, онъ начнетъ васъ допрашивать, зачѣмъ вамъ, европейцамъ, такія книги, ваше-ли дѣло читать ихъ? Звонковъ въ отелѣ нѣтъ; нѣтъ ихъ и въ частныхъ домахъ. Слугу зовутъ, или хлопая въ ладони, или же, всего чаще, покрикивая „boy!“ Утромъ, въ отелѣ, вы услышите протяжные крики: „boy!“ раздающіеся изъ разныхъ комнатъ. И какъ, бывало, на Руси на кличь: „малый“,

отзывался сѣдовласый, сгорбленный старецъ, такъ и здѣсь; крикните „boy“, и въ вашу дверь просунется сѣдая, беззубая голова. Слово „boy“ испорченное индустанское бхай (братъ); но, въ настоящее время, въ устахъ англичанъ, оно значить не болѣе какъ французское „garçon“ и, крича „boy“, никто не думаетъ о происхожденіи слова и не соединяетъ съ нимъ другого значенія. Хотя въ вашей комнатѣ вывѣшено объявленіе, что слугамъ не слѣдуетъ давать денегъ, что плата за всякую услугу будетъ прописана въ вашемъ счетѣ, и объявленіе, конечно, извѣстно слугамъ, но тѣмъ не менѣе получить „подарочекъ“, видѣть „ваше вниманіе къ себѣ“, слуга не прочь, и не прочь въ нѣкоторыхъ случаяхъ заявить о томъ, конечно весьма робко, выражая слабую надежду на такое благополучіе. Дадите достаточно или много, онъ приложитъ руку ко лбу, въ знакъ благодарности, дадите мало — онъ все-таки приметъ вашу монету, въ обѣ руки, но благодарности при этомъ не увидите, руки ко лбу онъ не приложитъ. Въ мѣстахъ, какъ Галле, гдѣ бываетъ наплывъ всякаго рода иностранцевъ, эта привычка „видѣть къ себѣ вниманіе“ развита довольно сильно.

На другой день моего пребыванія въ Галле, рано утромъ, часовъ въ шесть я вышелъ прогуляться. Въ этотъ часъ, въ воздухѣ, около моря чувствуется освѣжительная прохлада; съ моря несется пріятный вѣтерокъ. Миновавъ фортъ и солнцемъ спаленный, огромный лугъ, лежащій между тою частью города, гдѣ живутъ европейцы, и предместьями, я углубился въ одну изъ улицъ. Я шелъ по ровному какъ полъ шоссе, подъ тѣнью громадныхъ кокосовъ и банановъ. Красно-мѣдный цвѣтъ дороги (откуда ведетъ начало греческое названіе острова), тропическая растительность кругомъ и издали ясно слышимый шумъ волнъ, ударяющихъ о-берегъ, вся эта обстановка, для непривычнаго глаза сѣверянина, имѣла видъ театральности;

не вѣрилось, что все это дѣйствительность, что это природа, а не дѣла рукъ человѣческихъ, не громадная оранжерея или зимній садъ съ таинственнымъ каскадомъ. Туземный городъ просыпался; я могъ видѣть и еще лучше обонять это; всюду чувствовался невыносимый запахъ кокосоваго масла. Кое-гдѣ, праздно сидя у пороговъ своихъ мазанокъ, на меня глядѣли сингалезцы; въ нѣкоторыхъ мѣстахъ я могъ видѣть, какъ свершался женскій туалетъ, или вѣрнѣе, наблюдать охоту за чужездными звѣрями, гнѣздящимися въ дѣбряхъ, на благородной части человѣческаго тѣла — занятіе, любимое въ Италіи и не безызвѣстное на Руси. На встрѣчу мнѣ попадались совершенно голые кулі (рабочіе), двуколески, тащимя быкомъ или паромъ быковъ; все это двигалось, съ провизіею, въ европейскій городъ. Попадались монахи, молча стоявшіе около какой-либо лавочки: въ знакъ того, что святой отецъ желаетъ получить подаваніе; просить объ этомъ ему запрещалъ канонъ. Мимо меня проходили благочестивые сингалезки съ завтракомъ на банановыхъ листьяхъ; они сѣвшили въ монастыри кормить отцовъ. Кое-гдѣ нѣжная мать, захвативъ въ грязную горсть грязную воду, терла черное личико совершенно голаго мальчика. Наблюдая эти мелочи окружавшей меня картины, я незамѣтно прошелъ около трехъ миль, и уже хотѣлъ возвращаться домой, какъ вдругъ за моей спиной раздался дѣтскій голосъ: *Sir! bud temple!* Мальчишка, лѣтъ двѣнадцати, вызывался показать буддійскій храмъ. Онъ затвердилъ эти три англійскія слова, зналъ въ придачу „*three pence*“, и былъ мѣстнымъ гидомъ. Отъ нечего дѣлать я пошелъ за нимъ. Мы свернули въ сторону, въ чащу, и стали подниматься по узенькой тропинкѣ, въ гору. Растительность, не стѣсняемая мазанками, вытянувшимися въ одну линію, вдоль дорога, была здѣсь еще роскошнѣе и разнообразнѣе. Хотя уже было около восьми часовъ, но въ тѣни чувствовалась пріятная прохлада.

Не успѣлъ я сдѣлать нѣсколькихъ шаговъ въ гору, какъ увидать, что за мною тянется цѣлая стая голыхъ, грязныхъ, въ полномъ смыслѣ слова, черномазыхъ ребятъ. Одинъ мальчуганъ тащилъ громадный кокосъ и, макая грязные пальцы въ прорѣзанное отверстіе, предлагалъ мнѣ попить соку. Я отказался. „Sir! no three pence coco-nut“, т. е. вѣдь это даромъ! упрасивалъ меня мой гидъ. На вершинѣ холма я нашелъ маленькій храмъ и рядомъ побольше келью. Храмъ не представлялъ ничего любопытнаго. Незатѣйливая архитектура, деревянные статуи Будды, цвѣты передъ статуями и т. д., все, что потомъ мнѣ случалось видѣть во множествѣ другихъ новыхъ храмахъ. На фронтонѣ, прямо надъ дверью, намалеваны были корона и англійскій гербъ; подъ этимъ украшеніемъ были прописаны латинскою азбукою годъ построенія, имя монастыря и главнаго монаха; послѣдній титуловалъ себя Rev^d. Осмотрѣвъ храмъ, я повернулся къ выходу и хотѣлъ уходить, но увидать, что у выхода стоитъ послушникъ, лѣтъ четырнадцати, и протягивая ко мнѣ блюдо, выказываетъ намѣреніе не пропустить меня къ выходу; очевидно, онъ собиралъ деньги за посмотри. Я зналъ, что такой подборъ противенъ буддійскимъ уложеніямъ. Двѣ тысячи лѣтъ съ лишнимъ тому назадъ, подобный поступокъ подалъ поводъ къ расколу въ буддійской общинѣ. Въ сѣверной Индіи, въ городѣ Вайшали, монахи вздумали по окончаніи утреннихъ молитвъ собирать деньги съ мірянъ. Они выставили по срединѣ храма блюдо, и приглашали благочестивыхъ дѣлать вклады. Вѣсть объ этомъ быстро пронеслась между буддистами; произошелъ скандалъ, и на соборѣ, векорѣ послѣ того созванномъ, еретики были отлучены отъ буддійской общины. Но то было давно. Тогда на храмахъ не рисовались короны и англійскій государственный гербъ, англичане не ѣзжали осматривать храмовъ, и монахи не называли себя „реверендами“. Несмотря на всѣ эти

смягчающія вину обстоятельства, я отказался сдѣлать вкладъ. Монахи приняли мой отказъ очень добродушно; извѣстили о моей скупости тотчасъ же главнаго старца, и это не помѣшало установиться добрымъ отношеніямъ между мною и старѣйшимъ монахомъ, плутоватымъ старикомъ. Я осмотрѣлъ его книги; получилъ на другой день полный списокъ заглавій его рукописей. Мы разстались добрыми пріятелями. Когда я достигъ опять улицы и, прощаясь съ моимъ путеводителемъ, далъ ему мелочь, я увидалъ, что на мою благодарность предъявляетъ право вся моя непрощенная и незванная свита. Десятки рукъ протягивались ко мнѣ, со словами: Sir! give! Sir! give! Sir! three pence! и т. д. Я оставался глухъ къ жалобнымъ просьбамъ; а толпа между тѣмъ прибывала. Просили и тѣ, которые не знали даже, гдѣ я былъ, и за какую услугу просить другіе; но сорвать что бы то ни было съ сѣра такое любезное дѣло, какъ не позаняться имъ! Разогнать толпу было однакоже очень легко, и я очень скоро отдѣлался отъ ребятъ. Взрослые молча смотрѣли на эту потѣху, и при другомъ случаѣ охотно попытались бы тѣмъ же способомъ поживиться европейскимъ карманомъ.

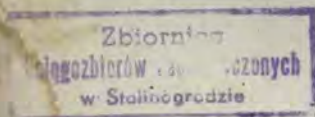
Я вернулся въ отель къ завтраку. Ѣдятъ на Цейлонѣ много и часто. Англичане Ѣдятъ по-европейски, и свою кухню завели также въ здѣшнихъ отеляхъ, принявъ отчасти нѣкоторыя мелкія подробности изъ мѣстной обстановки; такъ, фрукты всѣ мѣстные: ананасы, манго, платаны, апельсины и т. д., все это не привозное. Совершенно мѣстное блюдо также карри; сингалезцы Ѣли его до Р. X.; объ этомъ говорится въ ихъ хроникахъ. Карри готовится изъ рису съ различными горячительными приправами; кромѣ того, къ нему подаютъ рыбу, цыплятъ, говядину, какіе-то фрукты, какую-то икру. Все это смѣшивается и сначала кажется вкуснымъ; но очень скоро карри надоедаетъ; его подаютъ еже-

дневно, за завтракомъ, полдникомъ и обѣдомъ. Все остальное — привозное изъ Европы или Австраліи: говядина изъ Австраліи; пиво изъ Англии; вина изъ Европы и Австраліи; даже сливочное масло и соль часто привозныя изъ Европы. А соли на Цейлонѣ много; это давно извѣстно и вскорѣ, послѣ моего прибытія сюда, я могъ убѣдиться въ этомъ собственными глазами. Но не даромъ англійскіе военные оркестры такъ часто разыгрываютъ на чужбинѣ: „There is no place like home“. Бродя по всему свѣту, англичанинъ нигдѣ не можетъ забыть милой родины, которую онъ такъ поэтически называлъ: „home“. Какъ воздухъ, ему необходимы различныя мелочи, составляющія англійскій комфортъ и напоминающія любезную сердцу родину. Есть и другая причина, почему всюду, гдѣ заведутся англичане, тамъ является большой спросъ на всякія англійскія вещи. Мнѣ случилось разъ говорить объ охотѣ въ Индіи, съ англичаниномъ, долго тамъ жившимъ и очень образованнымъ человекомъ; мой собесѣдникъ, страшный спортсменъ, жаловался на то, что англійскія собаки не выносятъ здѣшняго климата. На мой вопросъ, нельзя ли ихъ замѣнить туземными, онъ отвѣчалъ, что хотя туземныя собаки вообще очень плохи, однакоже между ними попадаются иногда очень хорошіе экземпляры; но, прибавилъ онъ, не принято находить что-либо туземное хорошимъ или равнымъ по достоинству съ англійскимъ. Такой отзывъ мнѣ показался характернымъ. Мой англичанинъ проговорился, и ненарокомъ высказалъ много правды. Мнѣ случалось сообщать этотъ отзывъ другимъ англичанамъ; нѣкоторые смѣялись, другіе положительно отрицали справедливость словъ охотника; въ его словахъ, однакоже, есть правда; быть можетъ, онъ преувеличилъ, и рѣзко выразилъ то, что дѣйствительно существуетъ, хотя и въ не столь значительной степени, и въ чемъ можно убѣдиться каждый день, на каждомъ шагу, садясь за обѣдъ,

входя въ домъ англичанина, прислушиваясь къ его отзыву о туземцахъ, не-англичанахъ.

Въ Галле я прожилъ нѣсколько дней. Развезя рекоменда- тельныя письма и поѣздивъ по городу, я поспѣшилъ отпра- виться на востокъ, по южному берегу острова. Мой путь ле- жалъ чрезъ Матара, Тангалле — въ Гамбантота. Ежедневно, кромѣ воскресенья, изъ Галле въ Матара отправляется кры- тая коляска. Европейецъ платитъ за мѣсто шесть рупи; бюр- геры, т. е. лица смѣшаннаго происхожденія, мудалиари (чи- новники-туземцы) половину; остальные туземцы платятъ еще меньше. Европейецъ платитъ больше, но для него устроена коляска, и онъ полный господинъ въ ней. Если онъ является поздное, когда переднее мѣсто уже занято, туземецъ или ту- земка, бюргеръ или бюргерша должны уступить ему свое мѣ- сто. Для европейца всегда есть мѣсто, онъ имѣетъ право со- гнать съ мѣста туземца или бюргера, заставить ихъ дож- даться слѣдующей коляски. Такія преимущества оплачивают- ся двойною цѣною. Наканунѣ моего отъѣзда, мнѣ сказали въ отелѣ, что коляска заѣдетъ за мною. Я всталъ задолго до шести часовъ, позавтракалъ и сталъ ожидать пріѣзда коляски. Пробыло семь, а коляски не было; мною овладѣло безпокой- ство, не уѣхала ли коляска безъ меня, и я обратился за разъ- ясеніемъ къ управляющему отелемъ. Онъ успокоилъ меня, сказавъ, что хотя коляска должна выѣзжать въ 6^{1/2}, но обы- кновенно отъѣздъ замедляется, и обязательно послалъ слугу узнать, когда наконецъ выѣдетъ коляска. Слуга вернулся съ извѣстіемъ, что коляска выѣдетъ черезъ десять минутъ, но заѣхать въ отель не можетъ, такъ какъ лошади молодыя и останавливать ихъ трудно. Я отправился въ Office и, придя туда, къ удивленію моему, нашелъ, что лошадей не запря- гали. Пассажиры были въ сборѣ. Двѣ бюргерши занимали пе- реднія мѣста и, при моемъ приходѣ, стали видимо недоумѣ-

вать о томъ, что имъ дѣлать: уступить ли мѣсто добровольно, или ждать заявленія правъ европейца. Какой-то служитель оффиса предложилъ мнѣ очистить переднее мѣсто. Наконецъ, въ восемь лошади тронулись и борзо понеслись вскачь, несмотря на то, что въ коляскѣ сидѣло человѣкъ восемь. Я сидѣлъ на козлахъ, и могъ отлично видѣть все кругомъ. Мы ѣхали берегомъ моря, во всю дорогу подъ тѣнью кокосовъ; въ нѣкоторыхъ мѣстахъ волны прибывали не болѣе какъ саженихъ въ трехъ отъ дороги. Шоссе отъ Галле до Матары великолѣпное, но стодитъ оно громаднхъ издержекъ, и плата, взимаемая съ проѣзжихъ, также очень высока. Птолемей называетъ всю страну около Матары, къ востоку и западу, странною слоновъ; слоны водились здѣсь еще въ началѣ настоящаго столѣтїя, теперь ихъ нѣтъ здѣсь, они встрѣчаются далѣе къ востоку, около Гамбаноты. Черезъ каждыя пять миль мѣнялись лошади въ нашей коляскѣ; мы ѣхали быстро, среди довольно оживленнаго движенія. Приходилось обгонять множество пилигримовъ, отправлявшихся или въ Катрагамъ, или въ Потараганга; нѣкоторые шли пѣшкомъ, другїе ѣхали въ двуколкахъ, запряженныхъ однимъ быкомъ. Кое-гдѣ, по дорогѣ, въ деревняхъ стояли разукрашенныя колесницы, имѣвшія также отправиться въ Катрагамъ, гдѣ въ 20-хъ числахъ іюля должно было быть великое празднество. Пассажиры мѣнялись на каждой станціи. Иногда, не доѣзжая станціи, кто-нибудь выходилъ или садился; хотя внутреннихъ мѣстъ было всего четыре, но по временамъ въ полдень сидѣло человѣкъ пять или шесть. Въ Беллегамѣ, на половинѣ дороги, мы простояли около часу; я успѣлъ осмотрѣть здѣсь одну достопримѣчательность: Беллегамъ — мѣстечко рыбацье; кругомъ лѣсъ кокосовъ, хлѣбныхъ деревъ, ареки, яка и многихъ другихъ деревъ; страна очень плодородна и изобилуетъ воздѣланными полями. Не доѣзжая полмили до мѣстечка, въ сторонѣ отъ



дороги и въ кущѣ кокосовыхъ деревъ стоитъ громадная гранитная скала; въ ней вдѣлана, или можетъ быть высѣчена изъ самой скалы гигантская фигура въ коронѣ и въ царскомъ одѣяніи. Въ народѣ фигура зовется „прокаженнымъ царемъ“; объ этомъ царѣ разсказывается такая легенда. Ни на южномъ берегу, ни въ Коломбо, никто не могъ указать мнѣ литературный источникъ легенды. Всѣ, къ кому я обращался, повторяли одно и то же. Въ глубокой древности, въ центральной части острова, былъ нѣкій благочестивый царь; внезапно онъ былъ пораженъ сильнѣйшею проказою. Опечаленный и огорченный народъ сталъ молиться демонамъ и приносить жертвы. Не принимая участія ни въ томъ, ни въ другомъ, царь, почтивъ „вѣщаго“ приношеніемъ цвѣтовъ и поручивъ себя его защитѣ, впалъ въ глубокое забытѣе, продолжавшееся очень долго. И было царю видѣніе: великое водное пространство открылось передъ нимъ: оно было зелено вблизи и голубаго цвѣта издали. Попробовалъ царь воду; она была горька и непріятна на вкусъ. По берегамъ воднаго пространства выросли деревья; такихъ деревъ не видывалъ царь на яву; високи, стройны, безъ сучьевъ и вѣтвей, съ обиліемъ перовидныхъ листьевъ на верхушкѣ. Проснулся царь и недоумѣвалъ, что значить этотъ сонъ; свершилъ опять приношенія и молился усердиѣ прежняго. Было ему другое знаменіе. Огромный змѣй (*Cobra de capello*) предсталъ передъ нимъ. И поднявъ голову, змѣй упорно смотрѣлъ на царя. Затѣмъ, трижды поклонившись царю, змѣй испилъ воды изъ сосуда, стоявшаго передъ царемъ, и удалился. Потрясенный видѣніемъ и появленіемъ змѣя, царь отправился подъ тѣнь священнаго дерева (*ficus religiosa*), гдѣ и заснулъ. Опять предстало ему то же видѣніе, и видитъ онъ: подъ тѣнью громаднаго дерева стоитъ Суддходана, отецъ „Вѣщаго“, и указывая на югъ, говоритъ: „иди на югъ; тамъ увидишь такія же деревья, на яву; ихъ

плодь исцѣлить тебя; воспламени дерево, и плодь упадетъ на землю. За грѣхъ въ первомъ перерожденіи ты пораженъ проказою. Но змѣй, испивъ отъ твоей воды, искупилъ твой грѣхъ“. Проснулся царь, созвалъ свою свиту и отправился на югъ, который въ то время былъ не заселенъ. Здѣсь увидалъ царь безбрежное водное пространство и кокосовыя пальмы. Видятъ царь и его спутники высокія деревья съ перовидными листьями и громадными плодами, и не знаютъ, какъ достать плодь; взобраться на дерево имъ казалось невозможнымъ. Тутъ царь вспомнилъ завѣтъ Суддходаны, и приказалъ поджечь дерево. Съ трескомъ повалился великанъ. Три мѣсяца питался царь кокосами, и по истеченіи этого времени исцѣлился совершенно. Въ память своего избавленія царь воздвигъ въ скалѣ свою статую.

Отсюда до Матары одиннадцать миль; мы перемѣнили еще разъ лошадей, и въ 12 часовъ я былъ въ Матарѣ въ Rest-haus. Rest-haus — постоялый дворъ, устроенный правительствомъ. Въ Матарѣ постоялый дворъ прекрасно устроенъ и прекрасно содержится. Всюду чистота и опрятность. Домъ состоитъ изъ трехъ большихъ комнатъ на планъ; срединная — пріемная, по бокамъ двѣ спальни. Полъ каменный, покрытъ циновками. Въ спальняхъ покойныя постели и умывальники. Передній фасадъ окруженъ верандою. Изъ срединной комнаты крытый ходъ ведетъ въ столовую, откуда открывается видъ на море. Въ Rest-haus можно имѣть завтракъ, обѣдъ и даже нѣкоторые предметы роскоши: сливочное масло изъ Европы и французскія вина. Обѣдъ и завтракъ, впрочемъ, болѣе длинны, нежели вкусны. Матара, какъ всѣ почти города Цейлона любопытенъ только своими окрестностями. Отсюда на востокъ начиналось древнее царство *Рогуна*; здѣсь процвѣталъ буддизмъ въ началѣ нашей эры, и въ послѣднее время между буддистами южнаго берега стало замѣтно осо-

бенное развитіе благочестивыхъ стремленій: монастыри возобновляются, книги собираются, и въ этомъ отношеніи югъ перещеголялъ центръ и сѣверъ острова, гдѣ, напротивъ, упадокъ вѣры очевиденъ. Черезъ часъ по приѣздѣ въ Матару я вышелъ на улицу съ тѣмъ, чтобы начать осмотръ того, что меня интересовало здѣсь. На улицѣ я недолго оставался въ недоумѣніи, съ чего начать и куда идти. Ко мнѣ подошелъ какой-то человѣкъ въ сильно поношенномъ европейскомъ костюмѣ; типъ лица его былъ восточный, хотя цвѣтъ кожи и не такъ темень, какъ у кровнаго сингалезца. На довольно правильномъ англійскомъ языкѣ, онъ предложилъ мнѣ свои услуги. Тогда я очень удивился его произношенію и знанію англійскаго языка; но, побывавъ впоследствии въ разныхъ мѣстахъ, и видѣвъ въ Коломбо даже буддійскихъ монаховъ, говорившихъ по-англійски, я привыкъ къ этому распространенію англійской рѣчи на островѣ. Всюду говорятъ по-англійски, т. е. въ каждомъ значительномъ мѣстечкѣ вы можете найти одного или нѣсколькихъ человѣкъ, говорящихъ бойко по-англійски. Языкъ правителей распространяется помимо вліянія или требованія самого правительства. Правительство какъ будто совершенно не добивается распространенія англійскаго языка. Въ Коломбо, напримѣръ, я видѣлъ полицейскихъ служителей, т. е. лицъ, принадлежащихъ къ мѣстной администраціи, ни слова не знавшихъ по-англійски. Правительство отпускаетъ деньги одинаково на школы англійскія и на Government Vernacular Schools, т. е. на школы, въ которыхъ не учатъ англійскому языку. И въ послѣднемъ отчетѣ о народномъ образованіи стоятъ такія цифры: въ 1869 г. число Vernacular Schools было 69, въ 1872 оно возросло до 152; въ 1869 въ нихъ было 2661 ученикъ, въ 1872 г. 6344. Въ томъ же отчетѣ я нахожу слѣдующее: The number of the English and Anglo-vernacular schools has been almost stationary; be-

cause, as the English-speaking population increased, missionary and private enterprise helped to supply the educational wants of the communities at large station. Англійскій языкъ распространяется отчасти чрезъ школы миссіонеровъ. Въ эти школы идутъ дѣти и христіанъ, и буддистовъ. Буддисты читаютъ здѣсь Евангеліе и біблію, и если не всегда выходятъ христіанами, то всегда приобрѣтаютъ знаніе англійскаго языка. Одинъ очень свѣдущій чиновникъ, англичанинъ, на южномъ берегу, сообщилъ мнѣ, что при повышеніи или при выборѣ лицъ довѣренныхъ онъ не обращаетъ никакого вниманія на знаніе англійскаго языка, и всегда предпочитаетъ лицъ, пользующихся уваженіемъ между своими; лица, отрешившіяся отъ своей національности, въ большей части случаевъ не заслуживаютъ никакого довѣрія. Въ другомъ мѣстѣ мнѣ сообщили, что англичане въ послѣднее время стали даже тяготиться распространеніемъ своего языка. Туземецъ, выучившись языку своихъ правителей, стремится выдти изъ своей среды, хлопочетъ объ официалномъ положеніи, хочетъ быть чѣмъ-нибудь въ администраціи. И масса предложенія превышаетъ спросъ. Не навязывая свой языкъ чрезъ школы, англичане сдумѣли добиться его распространенія. Англичанинъ, какъ бы онъ хорошо ни говорилъ по-сингалезски, въ официальныхъ сношеніяхъ, письменно или *устно*, знаетъ одну рѣчь, англійскую и, вслѣдствіе этого, сила вещей такова, что англійскій языкъ, англійскіе нравы сильно распространяются здѣсь, и нѣтъ сомнѣнія, будутъ распространяться еще долго. Вліяніе англійской культуры сказывается въ великихъ и малыхъ вещахъ. Оно замѣтно даже въ современномъ буддизмѣ. Въ Коломбо я имѣлъ честь принимать у себя одного буддійскаго монаха; онъ явился съ визитомъ, точно какой-нибудь епископъ, и этотъ столпъ буддизма оставилъ мнѣ карточку, на которой значилось: Rev^d N. Sumangala. High Priest of

Adam's Peak. Онъ говорилъ, по-санскритски и по-пали, и охотно бесѣдовалъ по-англійски, не гнушался пожатія руки невѣрнаго и при прощаніи, *кивая головою*, произносилъ: good bye! А кланяться мірянину запрещалъ законъ! Сингалезцы англичанятся безсознательно; многіе, сохраняя свою юбку, вмѣсто панталонъ, думаютъ, что остаются вѣрны своей національности.

Мой гидъ оказался бюргеромъ, и за 1 шил. въ день согласился показать все примѣчательное въ Матарѣ. Но, кромѣ буддійскихъ храмовъ, здѣсь ничего не было примѣчательнаго; а потому мы и начали съ храмовъ. Но въ первомъ же храмѣ мы встрѣтили совершенно нелюбезный пріемъ. Я пожелалъ осмотрѣть храмъ. Монахи заупрямились и потребовали денегъ за посмотри; получивъ, конечно, отказъ, отцы поставили мнѣ другое условіе: я долженъ былъ разуться при входѣ въ храмъ; я на это не согласился. Тогда, испытавъ всѣ эти средства, монахи покончили тѣмъ, что пустили меня въ храмъ безъ всякихъ условій. Множество храмовъ осмотрѣлъ я около Матары; много любопытнаго видѣлъ въ нихъ, но еще болѣе курьёзнаго.

Самый замѣчательный храмъ расположенъ въ трехъ миляхъ отъ Матары; онъ любопытенъ по немногимъ остаткамъ древности и по историческимъ воспоминаніямъ. Храмъ Дондера, о которомъ я говорю, въ глазахъ буддистовъ былъ когда-то также священенъ, какъ Адамова гора или развалины Анурадхапуры. Разрушенный въ XVI столѣтіи португальцами, въ настоящее время онъ представляетъ не много любопытнаго: кое-гдѣ виднѣются старыя столбы, да главныя ворота; вотъ и все, что осталось отъ древности, даже столбы съ средневѣковыми надписями вывезены отсюда въ послѣднее время англичанами. И о быломъ величій, когда многочисленныя колонны спускались почти къ самому морю, едва можно соста-

вить приблизительно вѣрное представленіе, смотря на кое-гдѣ разбросанныя колонны и обломки колоннъ. Настоящее зданіе храма ничѣмъ незамѣчательно; совершенно подобныхъ храмовъ много на островѣ; но въ самомъ храмѣ, внутри необыкновенно много живописи: исторія Будды, исторія его перерожденій наглядно разказаны по стѣнамъ, и рядомъ съ буддійскою святынею встрѣчаешь здѣсь статую индійскихъ боговъ; Васудева изображенъ въ нѣсколькихъ экземплярахъ. Ему посвящена небольшая часовня. Отъ Матары до храма Дондера, не болѣе трехъ миль; во всю дорогу ѣдешь тѣнистою рощей, а послѣднюю милю берегомъ моря. Ни храмъ, ни остатки древностей, очень, впрочемъ, малочисленныя, не видны издали. Храмъ существовалъ во всемъ блескѣ до XVI ст., когда онъ былъ разрушенъ португальцами. Неизвѣстно когда и кто выстроилъ его впервые; но несомнѣнно, что Девапувера или Дондера (т. е. городъ боговъ), мѣсто древнее и пользовалось большею извѣстностью. Уже Птолемей называетъ это мѣсто (Dagana), а португальцы описывая разрушеніе храма, говорятъ, что онъ былъ такъ великъ, что съ моря казался цѣлымъ городомъ. Громадная добыча досталась португальцамъ по взятіи храма; они забрали множество золота и всякихъ драгоценностей; частью разрушили, частью сожгли храмъ. И съ тѣхъ поръ храмъ не оправился; и въ настоящее время въ немъ, мало по малу, исчезаютъ остатки древностей.

...Осмотрѣвъ храмъ Дондера, я выѣхалъ изъ Матары въ Тангалле. Тангалле, какъ Матара, и далѣе Гамбантота, самъ по себѣ не представляетъ никакого интереса. Здѣсь былъ нѣкогда голландскій фортъ: въ настоящее время тамъ тюрьма. Тутъ голландцы ожесточенно воевали съ туземцами изъ-за соли. Но въ десяти миляхъ отъ Тангалле, къ сѣверу, стоитъ знаменитый храмъ Мулагери-галле; на него ѣздить смотрѣть даже тѣ, кого буддизмъ совершенно не интересуетъ. Моя по-

Ѣздка туда была довольно оригинальна; я ѣхалъ въ сопровожденіи мудліара. Около семи миль дорога торная, большая; затѣмъ, мы вышли изъ кабриолета и должны были идти около трехъ миль тропинкою, среди частью оставленныхъ рисовыхъ полей и очень дикаго пейзажа. Кругомъ была необыкновенная тишина, и нашъ небольшой караванъ двигался среди совершенно пустынной мѣстности. Въ одномъ мѣстѣ я видѣлъ, какъ въ нѣсколькихъ саженьяхъ впереди огромная Собга переполза намъ черезъ дорогу; нѣсколько дальше тропинка терялась въ болотѣ; два здоровыхъ кули, составлявшихъ нашу свиту, скрестивъ руки, изображали стуль, и на немъ перетаскивали насъ черезъ болото. По дорогѣ мудліаръ разставилъ своихъ кули; чрезъ каждую милю мы находили подъ тѣнистыми пальмами: стулья для отдохновенія, прислугу съ водою (очень грязною), молодыми кокосами, виномъ и какою-нибудь закускою. Пройти три мили можно было весьма легко, не утомившись. Въ монастырѣ насъ ожидали; въ Дхармасала т. е. зданіи, гдѣ произносится проповѣдь, накрытъ былъ столъ и готовъ былъ завтракъ. На террасѣ стояли стулья, покрытые бѣлымъ. Этимъ выражалось особое уваженіе къ гостямъ. Въ самомъ зданіи, прямо передъ нашимъ столомъ, стояли два громадныхъ сундука съ книгами. Посидѣвъ нѣсколько и обмѣнявшись привѣтствіями съ монахами, мы пошли осматривать горные храмы. Они выстроены въ скалѣ, имѣющей видъ куба; съ двухъ сторонъ скала совершенно перпендикулярна. На вершину ведутъ ступени (545), высѣченныя изъ твердаго камня. Поднявшись ступень пятьдесятъ, входишь на первую террасу; здѣсь въ скалѣ сдѣланы два храма; въ одномъ изъ нихъ, правомъ, множество фресковъ, и нѣкоторыя очень древни. Тутъ же, въ скалѣ, на довольно значительной высотѣ, вырѣзана надпись древнѣйшею азбукою. Въ храмѣ налѣво особенно любопытны изображенія на наружной стѣнѣ: фигуры

птиць и львовъ. Поднявшись еще сто ступеней, входишь на вторую террасу; здѣсь опять два храма и передъ ними резервуаръ чистой воды, окруженный каменною оградой. На третьей террасѣ, еще выше, стоитъ священное древо *Ficus religiosa*. Подъ его тѣнью выстроенъ небольшой храмъ. Мы поднимались при страшномъ солнюекѣ, по раскаленнымъ ступенямъ. Нигдѣ не было тѣни. Около двадцати ступеней, высѣченныхъ въ перпендикулярной стѣнѣ, вели на самую вершину. По бокамъ висѣли желѣзные пѣни. Цѣпляясь за нихъ, мы взобрались на вершину. Видъ отсюда дѣйствительно грандіозенъ. На югъ виднѣется море; въ кущѣ деревъ показываются съ одной стороны Тангалле, съ другой — Матара и даже Беллигамъ. Былъ уже двѣнадцатый часъ, когда мы начали спускаться. Нестерпимая жара стояла въ воздухѣ и не легко было сходить по раскаленнымъ ступенямъ...

Преданіе говоритъ, что монастырь выстроенъ въ 83 г. до Р. Х., царемъ Валагамбагу. Конечно, отъ того времени осталось немного, развѣ та надпись, о которой я упомянулъ, да каменные ступени. Фигуры Будды (18 ф. длины) принесены были сюда въ III в. по Р. Х. Къ этому же времени относится сооруженіе резервуаровъ. Въ XVI в. португальцы разрушили храмы и разогнали монаховъ, въ XVIII в. храмы и монастырь были возобновлены кандійскимъ царемъ Киртисри.

Изъ Тангалле, черезъ Хамбантотту, я отправился къ замѣчательнымъ развалинамъ Тиссамахараммы. Лошадей или даже лошадь въ Тангалле достать невозможно; нужно было нанять быковъ и ѣхать въ мѣстной, крытой двуколкѣ. Дорога не отличается красотою или удобствомъ; она смѣло можетъ быть уподоблена нашимъ проселочнымъ, и будетъ памятна даже ѣзжавшему по нимъ. Кругомъ разстилается мелкій лѣсъ, всюду видъ заустѣнія. Днемъ, въ томительную жару, быки, подгоняемые нестройными выкрикиваніями погонщика, едва

передвигаютъ ноги. Безпрестанные толчки мѣшаютъ заснуть и не позволяютъ также читать; а кругомъ смотрѣть не на что. Какъ только переѣдешь рѣку Велаве, то исчезаютъ послѣднія рисовыя поля и кокосы. Начинается страна песку и мелколѣсья; нѣтъ ничего печальнѣе этой страны: точно, какъ будто жившіе здѣсь когда-то люди бѣжали выгнанные нездоровымъ климатомъ.

До Хамбантоты (26 м.) я ѣхалъ цѣлыя сутки.

Тиссамахарама или великій монастырь царя Тиссы, дорога отсюда въ Киринде, и самое мѣстечко Киринде, все мѣста святыя и хорошо памятные сингалезцамъ. Здѣсь нужно искать Махагаму (Maagammon metropolis), древнюю столицу цѣлой области или южно-цейлонскаго царства; народная героическая эпопея приурочена къ этимъ мѣстамъ. Старинныя преданія, отчасти сохранившіяся въ мѣстныхъ хроникахъ, рисуютъ намъ всю эту страну цвѣтущей въ древности, но не таковою является она теперь передъ глазами путешественника. Постоянный недостатокъ дождя мѣшаетъ успѣшному воздѣлыванію риса; не болѣе 30-ти дюймовъ выпадаетъ дождя въ этихъ мѣстахъ; песчаные холмы приближаются съ востока къ самому городу Хамбантоту; въ 1872 году у подошвы этихъ холмовъ былъ водруженъ столбъ и чрезъ двѣнадцать мѣсяцевъ найдено, что уровень песку поднялся на 1 футъ и 10^{1/2} дюймовъ. Среди такихъ естественныхъ условий и при отсутствіи искусственной ирригации страна не можетъ процвѣтать и дѣйствительно она производитъ томительное впечатлѣніе забытаго, запущеннаго мѣста. А между тѣмъ округъ доставляетъ изрядный доходъ съ соли; въ 1872 г., по официальному отчету онъ восходилъ до осьмнадцати тысячъ фунтовъ стерлинговъ.

Самый городъ Хамбантота лежитъ на берегу моря; два три англійскихъ чиновника постоянно живутъ здѣсь; между

туземнымъ населеніемъ очень много масульманъ и въ городѣ кромѣ двухъ мечетей нѣтъ ни индускихъ, ни буддійскихъ храмовъ.

Стояла такая томящая жара, что продолжать путешествіе днемъ было весьма затруднительно; нужно было выѣзжать ночью, для того, чтобы хоть часть пути сдѣлать холодкомъ и не слишкомъ утомлять быковъ. Привычный къ жарѣ и трусливый по природѣ сингалезецъ не охотно соглашается на поѣздки въ этотъ неурочный для него часъ. Сопровождавшій меня слуга, услышавъ о часѣ отъѣзда, очень много толковалъ о леопардахъ и слонахъ, во множествѣ водящихся въ здѣшнемъ мелколѣсѣ (жангалѣ).

Но мы все-таки выѣхали изъ Хамбантота къ вечеру и на разсвѣтѣ благополучно добрались до Magilagastota. Здѣсь имѣлъ временное пребываніе англійскій инженеръ, наблюдавшій за построеніемъ канала между р. Магамъ и древнимъ прудомъ около Тиссамахарамы.

Мѣсто глухое, нездоровое и очень печальное. Хозяина, радостно пріютившаго меня подъ кровъ своей небогатой хаты, била лихорадка. Онъ жилъ здѣсь самымъ незатѣйливымъ образомъ: его домъ походилъ скорѣе на шалашъ, нежели на всякую другую постройку; въ окнахъ не было стеколъ и они, также какъ и двери, притворялись соломенными плетенками. Кругомъ въ лѣсу обиліе всякой дичи, особенно же много леопардовъ; а въ самомъ домѣ по столу, въ углахъ его кипали и сутились бѣлые и черные муравьи, а по стѣнамъ ползали ящерицы.

Худой, измученный лихорадкою слуга подаль намъ къ завтраку курицу и въ одно мгновеніе она покрылась муравьями; они плавали въ нашихъ чашкахъ съ чаемъ и бойко бѣгали по тарелкамъ.

Ко всѣмъ этимъ мелкимъ неудобствамъ съ осьми часовъ

присоединился тропическій зной; какая-то мелкая мошкара стала наполнять комнату, ерзать по лицу и лѣзть въ ротъ и носъ. Дальнѣйшее пребываніе на берегахъ исторической рѣки Магамъ становилось излишнимъ и далеко неприятнымъ.

Путь отсюда къ развалинамъ также мало привлекателенъ; та же глушь, песокъ и мелкоколѣсье тянутся вплоть до Тиссамахарамы; дорога усѣянная камнями очень утомляетъ быковъ; они еле-еле передвигали ноги и безпрестанно останавливались. Четыре мили мы ѣхали болѣе двухъ часовъ.

Тиссамахарама, нѣкогда обширный и многоядный монастырь, былъ выстроенъ еще до Р. Х.; въ настоящее время, послѣ долгаго запустѣнія, продолжавшагося столѣтія, онъ возобновляется. Въ немъ есть нѣсколько обрушившихся ступъ, кое-какія остатки древностей, свидѣтельствующія о несомнѣнномъ великолѣпіи въ старые годы, временныя, очень не хитротныя помѣщенія для богомольцевъ и монаховъ; послѣднихъ здѣсь немного; я видѣлъ только одного монаха; онъ явился мнѣ на встрѣчу, какъ только я подѣхалъ къ развалинамъ и преподнесъ зеленый апельсинъ.

Эти запустѣлыя мѣста, полуразвалившіяся ступы имѣютъ свою блестящую исторію и когда-то пользовались извѣстностью далеко за предѣлами острова. Въ пристань Магамъ (т. е. Махагама или „великое селеніе“) заходили европейскіе корабли и весьма вѣроятно европейскіе купцы посѣщали и самый великій монастырь царя Тиссы. Въ эти отдаленныя времена Рохуна процвѣтала и была густо заселена; и тамъ, гдѣ теперь тянется мелкоколѣсье было столько жилья, что, говорятъ, бѣлка, перепрыгивая съ крыши на крышу, могла, не ступая на землю, добраться отъ Махагамы до Анурадхапуры.

Туземцы увѣряютъ также, что расчистивъ развалины, разрывъ и откопавъ ихъ, найдешь полное подтвержденіе этимъ сказаніямъ о далекомъ прошломъ; и что ихъ повѣствованія

о роскоши и блескѣ въ далекомъ прошломъ не покажутся тогда преувеличенными; но даже смотря на то небольшое, что теперь открыто у развалинъ „великаго монастыря“, нельзя усумниться въ справедливости сказанія о роскошной жизни древнихъ цейлонскихъ царей и ихъ щедротахъ монахамъ. Эти громадныя постройки могли воздвигаться только въ обществѣ сильно вѣрующемъ, тогда, когда дѣйствительно въ „великомъ монастырѣ“ жили сотни монаховъ, и тысячи богомольцевъ являлись сюда, когда по цѣлымъ днямъ передъ ступами воспѣвались гимны, возжигались куренія и раздавалась разнообразная музыка.

Въ цейлонскихъ хроникахъ Махагама упоминается въ первый разъ въ III ст. до Р. Х., когда сюда выселилась боковая отрасль царскаго дома въ Анарудхапурѣ. Построеніе же монастырей и ступъ началось нѣсколько позднѣе, при его третьемъ преемникѣ Какаванна - Тиссѣ. При сынѣ послѣдняго Гамини-Абхаѣ, изгнавшимъ дамилцевъ изъ Анарадхапуры и бывшимъ единодержавнымъ владыкою Цейлона, великій монастырь особенно процвѣталъ.

Разказы о подвигахъ этого царя, о его храбрости и объ его щедротахъ составляютъ одну изъ интереснѣйшихъ главъ мѣстной хроники. Нѣтъ сомнѣнія, въ этихъ разказахъ мы имѣемъ отрывки національнаго эпоса объ излюбленномъ народномъ царѣ и его сподвижникахъ въ дѣлѣ освобожденія народа отъ владычества иноземнаго, дамилскаго. Но авторъ или авторы хроники, буддійскіе монахи, сумѣли придать своему разказу особенный монашескій характеръ; по ихъ пересказу война съ дамилцами была предпринята во славу ученія Будды и говоря о царѣ, они съ особенною подробностью повѣствуютъ объ его щедротахъ монахамъ и о стараніяхъ внѣшнимъ образомъ возвеличить правое ученіе Будды.

Когда по истребленіи и изгнаніи дамилцевъ, царя стало

мучить раскаяніе и сожалѣніе о множествѣ избѣенныхъ и погибшихъ людяхъ, услужливые монахи увѣрили его, что погибли не люди, а *скоты*, т. е. грѣшники, послѣдователи лжеученія, а потому грѣхъ его не великъ и можетъ быть искупленъ милостынею. Руководствуясь этимъ совѣтомъ, царь сталъ обстраивать монастыри, воздвигать ступы; во время праздника кругомъ ступъ, на его счетъ возжигались тысячи свѣтильниковъ; монахи не забывались также при этомъ: они получали угощенія, одѣянія (чивары); къ больнымъ посылались врачи и цѣлебная пища; но его особенными милостынями пользовались проповѣдники; заботясь о духовномъ просвѣщеніи народа, царь награждалъ ихъ предпочтительно предъ другими. Они получали угощенія и даровъ болѣе нежели другіе монахи.

Всѣ существующія нынѣ развалины относятся ко времени этого царя: не онъ заложилъ основанія этимъ ступамъ и самому монастырю; но онъ строилъ ихъ и украсилъ. При немъ они процвѣтали и намъ неизвѣстно, когда они стали разрушаться и пришли въ настоящее положеніе.

Въ этихъ развалинахъ главный интересъ невольно сосредоточивается на ступахъ; ихъ четыре здѣсь и всѣ четыре развалились. Ступа или чаитья (четія на языкѣ Пали) есть могильный памятникъ, воздвигнутый надъ зарытымъ пепломъ отъ сожженнаго тѣла Будды, святаго (архана) или міродержавнаго царя. Таково было первоначальное назначеніе ступы; въ современномъ буддизмѣ ступа есть предметъ культа, воздвигается кромѣ того надъ всякими святыми, т. е. надъ вещами, принадлежавшими Буддѣ или его святымъ, или въ мѣстахъ освященныхъ ихъ пребываніемъ. Ступы бываютъ различной величины и различной формы; основной типъ, изъ котораго развились эти формы всегда почти ясенъ: ступа была первоначально могильною насыпью, обложенною кирпичами.

Не смотря на то, что въ Тиссамахарамѣ всѣ четыре ступы разрушены и изъ нихъ одна только возобновляется, видъ ихъ и особенно „великой ступы“, нынѣ возобновляющейся, даетъ хорошее понятіе о томъ, что такое ступа и въ какихъ размѣрахъ они воздвигались въ древности.

Представьте себѣ громадный куполь, имѣющій въ окружности болѣе тысячи футовъ и 104 футовъ въ вышину поставленъ на землю и предъ вашими глазами будетъ великая ступа Тиссамахарамы. Ступа выстроена изъ кирпичу и первоначально была еще выше, ибо вершина ея обвалилась и всѣ верхнія украшенія исчезли, такъ же какъ всѣ внѣшнія украшенія и пристройки.

Кругомъ почва вымощена гранитными плитами и первоначально ступу окружали ряды гранитныхъ столбовъ; изъ нихъ очень не многіе остались на мѣстѣ, въ настоящее время; большинство исчезло и замѣнено новыми деревянными; на нѣкоторыхъ изъ нихъ висятъ бумажные фонари китайской работы. Съ четырехъ сторонъ ступы примыкають четыре алтаря новой работы. Кругомъ ступы въ безпорядкѣ лежали упавшія гранитныя ея украшенія: головы слоновъ, статуи, плита съ надписью, гранитное громадное корыто (16 ф. въ длину, 1½ въ ширину и 1 ф. въ глубину) и т. п.

Остальныя ступы „великаго монастыря“ носятъ слѣдующія названія: Сандхагири, Ята-ала и Мани; онѣ не одинаковой высоты и всѣ безъ исключенія на столько обрушились, что взбираться на ихъ вершину не представляетъ никакой трудности; въ ступѣ Ята-алѣ прорытъ даже ходъ внутрь, туда гдѣ хранились мощи. Самая значительная ступа изъ трехъ послѣднихъ Сандхагири имѣетъ 75 футовъ въ вышину и 450 футовъ въ окружности; за ней слѣдуетъ Ята-ала 60 ф. въ вышину и 420 ф. въ окружности; самая маленькая Мани возвышается только на 40 ф. имѣетъ 220 ф. въ окружности.

Въ недалекомъ разстояніи, между двумя ступами: Ята-ала и Мани находятся развалины царскаго дворца: семьдесятъ столбовъ расположены въ десять рядовъ. Столбы эти, тридцати футовъ въ вышину и осми футовъ въ окружности, образовали въ древности открытый „залъ“ м. б. суда; на перекинутыхъ черезъ ихъ вершины массивныхъ перекладинахъ покоился верхній этажъ дворца. Тутъ же въ недалекомъ разстояніи находится гранитный столбъ въ 12 ф. въ вышину и 8 ф. въ окружности. Преданіе говоритъ, что къ нему привязывался царскій слонъ. О множествѣ другихъ остатковъ древности я не буду говорить; они состоятъ главнымъ образомъ изъ различныхъ по рисунку и выполненію и по размѣрамъ столбовъ; изъ статуй я видѣлъ только двѣ; обѣ изображаютъ Будду и очень изуродованы, т. е. головы, руки и ноги отколоты и затеряны. У „великой ступы“ находятся очень древніе алтари или квадратные столы (4 ф. \times 4 ф.) изъ бѣлаго камня съ рѣзбою; на одномъ такомъ алтарѣ, находящемся у ступы Ята-алы вырѣзаны два слѣда Будды. На алтаряхъ этихъ благочестивые богомольцы раскладываютъ цвѣты, приношеніе ступѣ.

Въ настоящее время „великая ступа“ возобновляется; когда я былъ тамъ, уже были воздвигнуты новые столбы и четыре алтаря; самая ступа была обложена новыми кирпичами по крайней мѣрѣ на сто футовъ въ вышину. Монахъ увѣрялъ меня, что на возобновленіе было затрачено около девяти тысячъ фунтовъ стерлинговъ. Деньги эти собирались въ продолженіи нѣсколькихъ лѣтъ, частью по подпискѣ, частью съ богомольцевъ.

Дорога отсюда въ Киринде лежитъ чрезъ песчаную мѣстность; въ полутора миляхъ отъ Киринди, около Дуравы проѣзжаешь мимо фантастическихъ скалъ; онѣ громоздятся другъ на другѣ и видны далеко изъ дали, какъ грозная баррикада

титановъ. Переправившись въ бродъ черезъ болото, образуемое морскимъ приливомъ, мы достигли Киринди. Въ Кириндѣ и въ Махагамѣ нѣтъ ничего любопытнаго; отсюда дорога въ Хамбантоу идетъ вдоль морскаго берега; она не такъ утомительна, ибо въ близости моря даже среди дня не чувствуется зной, но видъ окружающей мѣстности безконечно скученъ и однообразенъ. По дорогѣ хотя и есть Resthaus'ы, но въ нихъ нѣтъ никакой мебели и нельзя ничего достать. Въ Кириндѣ даже не было чистой воды; но въ замѣнъ этого какой-то school boy, явившійся ко мнѣ въ Resthaus, рассказалъ мнѣ мѣстную легенду, впрочемъ давно известную изъ мѣстныхъ хроникъ, и имъ вычитанную въ какомъ нибудь англійскомъ путешествіи. Двѣ тысячи лѣтъ тому назадъ, около теперешняго Коломбо царствовалъ царь Кальяна Тисса; младшій братъ царя, по имени Утія полюбилъ его жену. Узнавъ объ этомъ царь и приказалъ его казнить, но Утія во время убѣжалъ. Живя вдали отъ любимой царицы, и тоскуя по ней, Утія вздумалъ написать ей письмо; выискался молодой монахъ, который взялся передать письмо царицѣ.

У царя Кальяна Тиссы былъ обычай кормить ежедневно всѣхъ монаховъ; на этотъ обѣдъ и явился посланникъ съ любовнымъ письмомъ; но письмо не достигло своего назначенія и было перехвачено самимъ царемъ. И заподозрилъ царь въ написаніи этого письма одного стараго святаго монаха. Въ неудержимомъ гнѣвѣ онъ отдалъ приказъ изжарить въ масле святаго. Приказъ былъ исполненъ, старецъ былъ казненъ.

Разгнѣвались боги и, мстя за невиннаго, грозились затопить всю страну: море хлынуло на землю и стало уже наступать ко дворцу царскому. Тогда царь рѣшился принести въ жертву гнѣвному океану свою собственную дочь.

Нарядили, разукрасили молодую царевну и посадили въ

ладью; положили туда же золотой листъ съ надписью: „дочь такого-то царя!“, и пустили ладью въ море.

Смирились волны и отошли отъ берега. Ладья же, обогнувъ Цейлонъ, пристала къ мѣсту, нынѣ называемому Киринда. Здѣсь царевну нашель и женился на ней царь Какаваина Тисса, отецъ царя Гамини-абхая, обстроившаго „великій монастырь“ и изгнавшаго Дамильцевъ изъ Анурадхапуры.

II.

Коломбо и буддйскіе монахи.

1.

Изъ Гамбопотоы я вернулся въ Галле, но прожилъ тамъ не долго; дня черезъ два я взялъ мѣсто въ общественной коляскѣ и отправился въ Коломбо.

Коломбо административный центръ острова; новая, англійская столица; здѣсь живетъ губернаторъ, всѣ высшіе чиновники и кромѣ того очень много англичанъ купцовъ.

Дорога изъ Галле въ Коломбо извивается по берегу моря и очень похожа на дорогу по южному берегу острова, отъ Галле до Тангалле. На протяженіи семидесяти слишкомъ миль тянется тѣнистая аллея громаднхъ кокосовъ. Деревни и городки очень часты и очень похожи другъ на друга. Близость моря и роскошь растительнаго царства придаетъ окружающему пейзажу необыкновенную прелесть; нѣкоторое однообразіе въ смѣняющихся картинахъ не ослабляетъ перваго впечатлѣнія: совершенно напротивъ, чѣмъ дальше ѣдешь, и чѣмъ больше смотришь на дива тропическаго міра, тѣмъ сильнѣе растеть восторгъ.

Движеніе по дорогѣ между двумя торговыми пунктами, Галле и Коломбо очень сильное. Мы обгоняли безпрестанно банди, запряженныя однимъ или парюу воловъ; банди съ кладью и банди съ путешественниками. Пѣшеходовъ во всю

дорогу было множество, и еще болѣе нищихъ, попрошаекъ; при каждой стоянцѣ, при каждой перемѣнѣ лошадей, толпы грязныхъ, болѣзною изуродованныхъ нищихъ осаждали нашу коляску.

Былъ день будничный, но большинство туземцевъ сидѣло совершенно праздно, на корточкахъ у пороговъ своихъ небольшихъ не очень чистыхъ хатъ; у каждой лавочки стояли толпы праздныхъ зѣвакъ. Кое-гдѣ только рыболовы были заняты починкою своихъ старыхъ сѣтей или вязаньемъ новыхъ, да въ школахъ раздавалось жужжаніе молодыхъ голосовъ. Почти въ каждой деревнѣ есть школа; ученики посѣщаютъ ихъ прилежно и твердятъ урокъ такъ громко, что, не входя въ школу, на большой дорогѣ можно узнать предметъ урока.

Въ Бентотѣ мы остановились завтракать и чрезъ часъ пустились опять въ дорогу. Становилось жарче и движеніе по дорогѣ какъ будто нѣсколько приутихло, хотя далеко не прекратилось, намъ попадались даже банди, разукрашенные флагами, т. е. со свадебнымъ поѣздомъ.

Наконецъ около шести часовъ вечера сильный запахъ косового масла далъ знать, что мы приближаемся къ большому жилому мѣсту и скоро дѣйствительно мы въѣхали въ предмѣстье Коломбо, Колпетти. Миновавъ узенькія улицы и переулочки предмѣстья, коляска остановилась у Galle Face Hôtel и были въ центрѣ Коломбо.

На лѣво бурлило и шумѣло море, прямо растилалось на цѣлую милю лишенное всякой растительности и со всѣхъ сторонъ обнаженное пространство. Далѣе виднѣлись фортъ, казармы и еще кое-какія зданія.

Galle Face Hôtel доживалъ въ мое время послѣдніе дни и представлялъ совершенную противоположность Orientale Hôtel въ Галле. Тамъ чистота, порядокъ, просторъ и тишина; здѣсь все это отсутствовало. Комнаты тѣсны, неудобны, грязны. Ни

одна дверь не притворялась, ни одно окно не затворялось, а между тѣмъ облака песчаной пыли ежеминутно нагонялись въ комнату морскимъ вѣтромъ. Праздная прислуга суетилась видимо безъ всякаго дѣла и безъ всякаго надзора. На призывные вопли путешественниковъ никто не откликался. Не смотря на неряшливость и безобразія всего учрежденія цѣны въ немъ были очень высокія даже на предметы первой потребности, какъ напр. на ванны или ледъ. Все, начиная отъ воды и кончая обломанными тарелками, свидѣтельствовало о запустѣнности и упадкѣ. Таковъ былъ лучший отель въ Коломбо.

Въ Коломбо, какъ городъ большомъ, населеніе очень разнообразное: кромѣ англичанъ-европейцевъ и туземцевъ, т. е. Сингалезцевъ, есть еще много бюргеровъ. Бюргеры встрѣчаются всюду на Цейлонѣ, но особенно ихъ много въ Коломбо, гдѣ они занимаютъ всѣ нисшія правительственныя мѣста. Англичане живутъ совершенно отдѣльно отъ туземцевъ и сносятся съ ними или официально, или по частнымъ дѣламъ; другаго рода сношенія между двумя населеніями нѣтъ, ибо британская исключительность, сказывающаяся всюду рѣзко, на Цейлонѣ, среди народа мирнаго и пугливаго, достигла крайняго предѣла. Здѣсь англичанинъ не только владыка, но человекъ избранной, высшей расы и между нимъ и чернокожимъ нѣтъ и не можетъ быть ничего общаго. На Цейлонѣ, правда въ старыя годы, возможны были между англичанами и туземцами серьезныя и долгія пререканія по поводу чулокъ и башмаковъ: дѣло это происходило давно, въ тѣ времена, когда европейскія моды достигали тропическихъ странъ не такъ-то быстро какъ нынѣ, но хотя и медленно онѣ тѣмъ не менѣе заходили на Цейлонъ и добродушные островитяне не прочь были слѣдовать этимъ модамъ. Какому-то юному Сингалезцу, состоявшему на британской службѣ въ качествѣ переводчика, понравилась очень европейская обувь и вотъ онъ, сохраняя

свою національную прическу, съ пучкомъ и гребнемъ, т. е. не покрывая шляпою голову, но въ чулкахъ и башмакахъ предъ лицомъ своего начальника; начальникъ британскій чиновникъ нашель, что *ниггеръ* не имѣеть никакого права безъ его разрѣшенія носить башмаки и чулки, пользоваться этими европейскими удобствами; словомъ онъ почелъ себя оскорбленнымъ поведеніемъ своего подчиненнаго и позорно выгналъ отъ себя ниггера. По поводу чулокъ и башмаковъ возникалъ очень затруднительный вопросъ: ниггеръ являлся предъ лице начальника и не свидѣтельствовалъ ему внѣшнимъ образомъ своего почтенія: онъ не могъ свидѣтельствовать почтенія по европейски, такъ какъ на головѣ у него не было шляпы и значить нечего было и снять съ головы, не могъ онъ быть вѣжливымъ по азіатскіи, т. е. явиться босымъ, ибо, какъ извѣстно, для снятія чулокъ требуется нѣкоторое время, и процедура вообще не легкая. Между тѣмъ Ниггеръ тоже оскорбился нецеремоннымъ изгнаніемъ изъ присутственнаго мѣста и волновался; онъ настаивалъ, что какъ британскій подданный имѣеть несомнѣнное право подражать лицамъ европейскаго происхожденія и носить чулки и башмаки. Дѣло дошло до губернатора и его превосходительство предложило юному франту на выборъ: сохрѣнить пучокъ и гребень или отказаться отъ чулокъ и башмаковъ, но *допустить сочетаніе двухъ удобнѣйшихъ частей* европейскаго и туземнаго костюма его превосходительство нашло вполнѣ невозможнымъ. Ниггеръ не покорился такому разрѣшенію власти и вышелъ въ отставку. Это дѣло давно минувшихъ временъ; теперь всѣ достаточные Цейлонцы обуты и въ дома англичанъ вступаютъ въ чулкахъ и башмакахъ. Юное поколѣніе сингалезцевъ даже носить перчатки; противъ чего иной англичанинъ способенъ возроптать. Я зналъ одного недавно прѣхавшаго на островъ англичанина, онъ долженъ

былъ учиться одному изъ мѣстныхъ языковъ и для этой цѣли пригласилъ давать себѣ уроки молодого Сингалезца. Учителю вздумалось являться на уроки въ желтыхъ перчаткахъ; украшеніе дѣйствительно нѣсколько странное на Цейлонѣ и пожалуй даже излишнее при температурѣ, доходящей до 90° по Ф. Англичанина коробило отъ желтыхъ перчатокъ на черныхъ рукахъ. „The boy is very conceited!“ рѣшилъ онъ и прогналъ учителя. Но прогналъ его безъ скандала, тихо и скромно, даже не намекая на продерзость съ перчатками.

Въ настоящее время наступаютъ новые порядки: англичане остаются тою-же исключительною горделивою расою, но они вынуждены дѣлать уступки. Во время моего пребыванія на островѣ, двухъ туземцевъ пожаловали въ баронеты: одного бюргера и одного томильца, неизвѣстно почему называющаго себя арийцемъ. Пожалованіе перваго въ баронеты принято было довольно равнодушно англійскимъ обществомъ на островѣ; по угламъ кое-кто шипѣлъ злостно на неразумный либерализмъ правительства *дома*, но заслуги бюргера были несомнѣнны и общепризнаны; громко, публично никто не рискнулъ выразить своего неудовольствія или досады на свершившійся фактъ. Въ газетахъ даже была объявлена подписка на балъ новому баронету; и балъ состоялся при участіи и англичанъ, и туземцевъ. Собрались массы гостей: британцы во фракахъ и бѣлыхъ галстукахъ, туземцы въ праздничныхъ юбкахъ. Толпа была пестрая и отменно оригинальная. Англичане держались въ сторонѣ и отводили душу зубоскаленіемъ. Одинъ говорилъ во всеуслышаніе: „My goodness me! Что за общество!“ кричишь: „boy! brandy and soda!“ а boy оказывается гостемъ! Другой подошелъ къ новому баронету, почтенному старику, но, къ сожалѣнію, нѣсколько черноватому и раскочиваясь, и усмѣхаясь, сказалъ ему:— „I say, Sir R.! Не нахо-

дите-ли вы, что дома они стали очень щедры на баронства. Раздаютъ ихъ всѣмъ!“

И сколькоихъ джентльменовъ и леди эта плоскость привела въ восторгъ! Объ ней шушукались во весь вечеръ по разнымъ угламъ, и долго спустя надъ ней хихикали во время различныхъ *dinning parties*. „Слышали вы, что молодой В. сказалъ Сэру Р. на балѣ?“ спрашивалось не разъ и не на одномъ обѣдѣ.

Но вдругъ, вскорѣ послѣ этого бала телеграфъ принесъ поразительную новость: М. К. С. черный изъ черныхъ, сынъ продавца кокосоваго масла, въ то время проживавшій въ Лондонѣ, пожалованъ въ баронеты.

— „Да! М. К. С. сталъ теперь сэръ М. Какъ вы думаете, спрашивалъ одинъ туземецъ, станутъ англичане ему пожимать руку! Думаю, что станутъ; говорятъ онъ женился на леди изъ высокой касты и какъ разбогатѣлъ!!... И англичане начнутъ къ нему теперь ѣздить; будутъ его звать: сэръ М.; а прежде его не принимали!“

Такъ размышлялъ туземецъ, но вѣсть поразила англичанъ. Злоба, накипавшая въ ихъ сердцахъ со временъ пожалованія бюргера въ баронеты, теперь разомъ хлынула наружу. Всѣ негодовали, въ газетахъ печатались ругательства, словомъ произошелъ скандалъ. Я увѣренъ, до сихъ поръ на Цейлонѣ многіе англичане не примирились съ мыслью, о томъ, что эта проклятая *черная кожа* пожалована въ баронеты и М. К. С. сталъ сэромъ К., т. е. *pobleman*’омъ или такимъ существомъ, предъ которымъ всякій англичанинъ не *pobleman* считаетъ своимъ долгомъ гнуть шею; извѣстно, что передъ не титулованными англичане не преклоняютъ головъ.

2.

У меня были спеціальныя цѣли во время пребыванія въ Коломбо. Въ самомъ городѣ любопытнаго или древняго совер-

шенно нѣтъ; даже знаменитый Cinnamon garden не интересъ и не красивъ.

Еще менѣе красивъ или любопытенъ старый фортъ, гдѣ находится Queen's-haus жилище губернатора. Гораздо интереснѣе и красивѣе другія части города, преимущественно заселенныя туземцами: въ нѣкоторыхъ мнѣ приходилось бывать часто, такъ какъ я водилъ знакомство со многими монахами и любилъ бывать у нихъ. Отъ нихъ я узналъ многое такое, чего не могъ-бы узнать другимъ путемъ или отъ другихъ лицъ. Да не покажется читателю страннымъ, что громадное большинство англичанъ, живя по долгу на островѣ, не выучиваются языку туземному и конечно не знаютъ о такомъ крупномъ мѣстномъ явленіи какъ буддизмъ.

Вскорѣ по пріѣздѣ въ Коломбо мнѣ пришлось отыскивать Government's Oriental library. Объ этой библиотекѣ мнѣ много толковали въ Лондонѣ; объ ней писалось даже въ европейскихъ газетахъ и нѣтъ сомнѣнія, что въ настоящее время библиотека дѣйствительно существуетъ; но о томъ какою она была въ 1874 г., можно судить по слѣдующему факту: эту библиотеку знали въ Лондонѣ и ближе: въ Матарѣ и въ Тангаллѣ, люди небывавшіе въ Коломбо; въ самомъ же Коломбо никто не подозрѣвалъ ея существованія. На вопросы о библиотекѣ давались сбивчивыя указанія; одни положительно отрицали ея существованіе, другіе утверждали, что библиотека будетъ собрана, когда музей отстроится, а музей Богъ вѣсть когда отстроится. Но самый любопытный отвѣтъ дало лицо въ вѣдѣніи котораго состояла библиотека. Почтенный старикъ, проживъ тридцать слишкомъ лѣтъ на островѣ не говорилъ ни на одномъ изъ мѣстныхъ языковъ, самъ распоряжался собираніемъ сингалезскихъ рукописей и недоумѣвалъ при вопросѣ о библиотекѣ: — Oriental library?! говорилъ онъ, Well sir! Вы увѣрены что она здѣсь“. Позванъ былъ мудіаръ для наведенія справокъ. Онъ оказался состоя-

щимъ въ должности бібліотекаря, а самая бібліотека помѣщалась въ залѣ рядомъ съ тою, гдѣ мы бесѣдовали. Рукописей въ бібліотекѣ было не много; мнѣ показали одинъ шкафъ; онъ былъ запертъ на ключъ и самый ключъ затерянь. Его отыскали впрочемъ дня черезъ два. Таковъ просвѣщенный интересъ англичанъ къ туземной литературѣ.

Старикъ, о которомъ сейчасъ упомянуто, человѣкъ очень просвѣщенный и не глухой; но онъ, прежде всего, англичанинъ и этимъ объясняется; почему проживъ тридцать лѣтъ на островѣ и принадлежа къ британской администраціи, учрежденной ко благу администрируемыхъ туземцевъ, онъ кромѣ рутины дѣла не захотѣлъ и не могъ по своимъ воззрѣніямъ узнать ближе туземца. Это не русскій человѣкъ нѣсколько беззаботный на счетъ всякой литературы, беззаботный въ силу того, что учился на мѣдныя гроши; въ равнодушій къ туземной литературѣ зауряднаго просвѣщеннаго британскаго чиновника сказывается иное: онъ не хочетъ этого знать не потому чтобы не понималъ цѣны и значенія такого знанія, но ему непріятно, его отталкиваетъ все, что, хотя бы отдаленно, напоминаетъ „*черную кожу*“, состоящую въ его опекѣ. Туземцы это чувствуютъ и, конечно, такое отношеніе большинства правителей къ ихъ родинѣ и старинѣ не можетъ возбудить въ нихъ особой симпатіи.

3.

Не только въ Коломбо, но и вообще путешествуя по Цейлону, я часто сходилъ съ буддійскими монахами. Они очень доступны: не сторонятся отъ европейца, не прячутъ отъ него, ни своихъ святынь, ни своихъ книгъ, очень любезны и услужливы; охотно и даже съ удовольствіемъ и съ нѣкоторою гордостью показываютъ все примѣчательное въ своихъ монастыряхъ. Люди, жившіе по долгу на островѣ, зачастую не

имѣютъ высокаго мнѣнія о нравственности и учености буддйскихъ монаховъ; увѣряютъ, что неженатое, буддйское духовенство порочно и невѣжественно; и дѣйствительно легко убѣдиться, что послѣднее, т. е. невѣжество монаховъ, ни сколько не преувеличивается старожилами и не отрицается даже благоразумными туземцами-буддистами. Конечно, между монахами есть ученые, т. е. люди, начитанные въ своей священной литературѣ, владѣющіе языками: Пали и Санскритомъ, но таковыхъ очень немного; большинство отличается крайнею скудостью всякаго рода познаній. Не рѣдко встрѣчаются монахи, едва умѣющіе читать и незнакомые не только съ самыми крупными фактами изъ жизни Будды, но и затрудняющіеся объяснить напр., что такое древо Бо (ficus religiosa), иными словами они ничего не знаютъ о такой святынь, которая находится при каждомъ храмѣ и которой они молятся также, какъ и мы, христіане кресту. На югѣ около Матары въ одномъ монастырѣ старикъ монахъ рассказывалъ мнѣ, что ихъ *святое древо* очень древне и вывезено изъ Бенареса.

— Почему-же изъ Бенареса? спросилъ я его.

— Тамъ Будда родился! незадумываясь отвѣчалъ онъ. Еще рѣже встрѣчаются мряне, знающіе свою религію и изучавшіе свою священную литературу. Невѣжество мрянъ бываетъ иногда очень комично. Сингалезицъ-буддистъ, простаго званія весьма часто не знаетъ на какомъ языкѣ написаны его молитвы и, читая, конечно весьма рѣдко понимаетъ смыслъ этихъ молитвъ.

Я выѣхалъ на нѣсколько дней изъ Коломбо и жилъ въ мѣстечкѣ Галкисса. Rest-haus здѣсь носитъ поэтическое названіе Mount Lavinia; онъ выстроенъ на мысу; и изъ каждаго окна открывается видъ на безконечное море. Мѣстность кругомъ очаровательна. Въ уединеніи этомъ живетъ очень

приятно; въ просторныхъ высокихъ комнатахъ Rest-haus'a всегда необыкновенно прохладно.

Однажды вечеромъ я узналъ, что неподалеку въ одномъ храмѣ, по случаю болѣзней въ сосѣднихъ деревняхъ читается *пиритъ*, т. е. совершается молебствіе.

Быль девятый часъ, когда въ сопровожденіи одного туземца будиста отправился слушать *пиритъ*.

Нашъ путь лежалъ чрезъ густую рощу кокосовъ и банановъ. Широкая дорога ярко освѣщалась луною. Безпрестанно насъ обгоняли богомольцы; нѣкоторые изъ нихъ имѣли въ рукахъ зажженные факелы. Безобразные звуки *томтома* слышались издали.

На дворѣ храмовъ мы нашли густую толпу, но болѣе богомольцевъ, нежели богомольцевъ. Мужья стояли на дворѣ, глухо разговаривая и казалось, непринимая никакого участія въ томъ, что дѣлалось внутри Дхарма салы, т. е. въ *зданіи вьры*.

„*Зданіе вьры*“ возвышалось посреди двора; то была временная постройка, нѣчто въ родѣ открытаго павильона на столбахъ и увѣшаннаго плохими изображеніями англійскихъ лэди.

Высокая каѳедра, оклеенная цвѣтною бумагою была воздвигнута по среди павильона. Кругомъ ея висѣли бумажные фонарики. Два монаха, прикрываясь вѣрами, гнуся и на распѣвъ тануди „*святое слово*“. Читали они лѣниво, съ остановками и безпрестанно озираясь по сторонамъ. А кругомъ почти исключительно сидѣли богомолки, мужскія фигуры виднѣлись кое-гдѣ, въ сторонѣ и въ тѣни. Женщины конечно ни слова не понимали изъ того, что читалось; молча и тупо внимая чтенію, онѣ сидѣли, не спуская глазъ съ бритыхъ головъ святыхъ проповѣдниковъ. Но не только женщины, рѣдкій изъ мужчинъ понималъ, что читалось.

— Что они читаютъ? спросилъ я своего спутника, а читали монахи начало известной молитвы на языкѣ Пали: „иду подъ защиту Будды!“

— Чтутъ Будду! отвѣчалъ онъ мнѣ подумавъ!

— На какомъ языкѣ эта молитва? спросилъ я его опять.

— На старинномъ нашемъ!

Я выразилъ сомнѣніе.

— На языкѣ Санскрита въкарана (*санскритская грамматика*), поправился мой путеводитель.

Вѣра и знаніе буддистовъ начали оскудѣвать уже давно, гораздо ранѣе прихода европейцевъ, распространенія англійскаго языка и дѣятельности миссіонеровъ. Индифферентизмъ въ вѣрѣ и пониженіе уровня знаній родной литературы на чались со временъ малабарскихъ царей. Усиленіе европейскаго элемента на островѣ и попытки миссіонеровъ распространить христіанство вызвали здѣсь совершенно оригинальныя явленія: то и другое расшевелило нѣсколько монаховъ и буддійское общество; нельзя отрицать, что въ послѣдніе годы между монахами пробудилась дѣятельность, конечно, мѣстами, и болѣе тревожная нежели сильная; защищая себя отъ нападковъ миссіонеровъ и слыша, что въ Европѣ ихъ литературу изучаютъ, они взялись за свои книги, стали ихъ собирать, выписывать новыя списки изъ Бирмы и Сіама и кое-какъ нѣкоторые, до сихъ поръ незначительное меньшинство, начали изучать св. писаніе. Особенно примѣтно это движеніе и новый разцвѣтъ буддизма на югѣ острова, гдѣ нерѣдко въ монастыряхъ находятся богатыя бібліотеки, собранныя въ послѣдніе годы главнымъ образомъ въ Бирмѣ; но и тамъ знающіе монахи попадаются не часто.

Въ Коломбо я имѣлъ случай близко познакомиться съ одной буддійской школой; въ то время эта школа была единственная въ своемъ родѣ; она заведена на пожертвованія

частныхъ лицъ и имѣть своею цѣлью распространеніе знаній палийской литературы, какъ между монахами, такъ равно и въ средѣ мірянъ. Школа, нѣчто въ родѣ начинающагося буддійскаго университета, называется „восходъ знанія“ (Видьодая); она не помѣщается при храмѣ, но въ отдѣльномъ домѣ, занимаемомъ монахомъ Сумангала. Сумангала, одинъ изъ ученѣйшихъ сингалезцевъ въ наше время, устроилъ эту школу; онъ ея главный начальникъ и пока единственный учитель. Учениковъ немного: сорокъ пять монаховъ и двѣнадцать мірянъ. Благодаря его стараніямъ и усердію преподаваніе идетъ успѣшно; конечно, оно ограничивается исключительно изученіемъ св. писанія на языкѣ Пали и чтеніемъ нѣкоторыхъ памятниковъ на санскритскомъ языкѣ, напримѣръ избранныхъ произведеній поэта Калидасы и грамматики Вонадевы. Учатся по тому же методу, которому слѣдуютъ и въ Инди: ученикъ затверживаетъ наизусть, что говоритъ учитель и самъ не работаетъ: то, что было объяснено, то ученики знаютъ твердо, но становятся въ туникъ и совершенно беспомощны какъ скоро вопросъ касается какого либо мѣста, не прочитаннаго вмѣстѣ съ учителемъ, хотя бы такое мѣсто было и очень легко. Письменныхъ работъ ученики не дѣлаютъ: затверживаніе разбираемаго памятника есть главная цѣль ученія. Учитель, прочитавъ нѣсколько строкъ, дѣлаетъ ихъ перифразъ, и переводъ на сингалезскій языкъ, затѣмъ разбираетъ этимологически каждое слово и подбираетъ синонимы; во всемъ этомъ онъ рабски слѣдуетъ древнимъ образцамъ комментаторовъ. Ученики прилежно записываютъ за нимъ и должны выучивать это къ мѣсячнымъ и годичнымъ экзаменамъ. Къ этому времени готовится рядъ вопросовъ по предметамъ прочитаннымъ; вопросы главнымъ образомъ относятся или къ грамматикѣ, или къ буддійскому каноническому праву; вопросы могутъ быть задаваемы и лицами посторон-

ними. На одномъ изъ мѣсячныхъ экзаменовъ монахамъ были предложены слѣдующія вопросы по каноническому праву.

1) Отъ нецѣломудрія бываютъ ли проступки. Въ какія впадаютъ?—2) Какія слѣдствія нецѣломудрія? Эти вопросы они должны были разрѣшить цитатами изъ св. писанія.

Въ декабрѣ, по окончаніи годичныхъ экзаменовъ, бываетъ торжественный актъ въ школѣ. Въ декабрѣ 1875 года мнѣ удалось быть на этомъ торжествѣ; въ этомъ году годичный актъ собирались отпраздновать съ особою торжественностью, ибо ожидали посѣщенія губернатора; но оно не состоялось и всѣ приготовленія: арка изъ зелени, и уборка дома зеленью и т. п., почти что пропали даромъ; собралось хотя много публики, но одни сингалезцы; такъ какъ школы сочувствуютъ въ туземномъ обществѣ, какъ дѣлу доброму и патриотическому, то на актѣ было много монаховъ; они сидѣли отдѣльно отъ мірянъ, на возвышеніи нарочно для нихъ устроенномъ. На актѣ произносились рѣчи, читались стихи, раздавались награды; все происходило также, какъ на актахъ въ англійскихъ школахъ. По окончаніи акта явился приглашенный фотографъ и снялъ портретную группу со всѣхъ монаховъ. На этомъ собраніи были лучшіе и ученѣйшіе представители цейлонскаго монашества. Но, по ученымъ представителямъ монашества, нельзя составить себѣ вѣрнаго понятія о томъ, что такое большинство цейлонскихъ монаховъ.

Въ томъ же городѣ Коломбо мнѣ пришлось узнать другаго замѣчательнаго монаха, не ученаго, но практическаго дѣятеля; онъ пользуется большою извѣстностью на островѣ, любимъ народомъ невѣжественнымъ и весьма мало уважаемъ людьми свѣдущими и порядочными. Гувананда, о которомъ я хочу сказать нѣсколько словъ, живетъ въ монастырѣ выстроенномъ на частныя пожертвованія по его инициативѣ. Монастырь этотъ находится въ отдаленной части города, въ Ко-

тахенѣ, и по его словамъ построение одного храма стоитъ около пяти тысячъ фунтовъ; кромѣ того здѣсь же есть просторное помѣщеніе для монаховъ. Монастырь носитъ названіе „двинадоттама вихара, или монастырь высочайшаго между людьми (т. е. Будды)“. Молва о настоятелѣ богатаго монастыря не красива: говорятъ, что онъ имѣетъ двухъ женъ, множество дѣтей, занимается подъ чужимъ именемъ торговлею, словомъ ведетъ жизнь неприличную для монаха. Но ему нельзя отказать въ природномъ умѣ, а особенно въ смѣлости; благодаря этой смѣлости и дару слова, дѣйствительно необычайному, онъ сумѣлъ составить себѣ репутацію проповѣдника; слушать его сходятся толпы, онъ умѣетъ нравиться народу и увлекать его своимъ словомъ; знаній у него нѣтъ большихъ и то, что онъ знаетъ, то добыто имъ по наслышкѣ отъ другихъ, болѣе ученыхъ; но малыми свѣдѣніями онъ отлично владѣетъ; толкуетъ просто и вразумительно для толпы. Между своими собратами онъ славится также, какъ знатокъ Библии; Библию, или слѣдуя его произношенію Байбл, онъ дѣйствительно читалъ, но знать ее не зналъ, и толковалъ совершенно превратно. Гунананда создалъ цѣлую теорію о происхожденіи евреевъ и разъ рассказывалъ мнѣ слѣдующее:

— За три тысячи лѣтъ, говорилъ онъ, на нашемъ островѣ жило племя Хабара (т. е. Ебрю, Еврей). Племя это чтило и молилось яккхамъ. Родился между ними одинъ великій человекъ, Адамъ по имени. Этотъ человекъ былъ весьма искусень, ибо много жертвъ принесъ яккхамъ. Вступилъ онъ въ сожителство съ родною сестрою; это узнали и онъ долженъ былъ оставить родную страну. Оставилъ онъ островъ и переплылъ въ Аравію. Тамъ онъ написалъ книгу (т. е. Библию), взялъ онъ ее и сталъ странствовать; такъ прошло много времени. Родились у него два сына: одного звали Баянбаль. Дру-

гой же женился на дѣвухѣ изъ Аравіи, отъ него и произошли всѣ Хебрю.

— Какъ это, Адамъ жилъ на Цейлонѣ?

— А развѣ на Цейлонѣ нѣтъ мѣста Хабарагамъ? развѣ гора Самантакута, гдѣ слѣдъ Господа Будды, не называется Adam's peak? Если бы Адамъ не родился на островѣ, откуда бы взялся этимъ названіямъ?

Грѣхопаденіе онъ также толковалъ своеобразно:

— Сатана, говорилъ онъ, это значитъ желаніе; запретный плодъ—плотскія наслажденія. Вкусить отъ запретнаго плода, не могло ничего другаго значить!

Онъ освѣдомился у меня, женатое ли наше духовенство, и не выразилъ своего одобренія по поводу того, что узналъ. Гуананда, имѣя на сторонѣ двухъ женъ, стоялъ за целибатъ. Своимъ храмомъ, постройка котораго такъ дорого обошлась, онъ любилъ похвастать, ему очень хотѣлось, чтобы губернаторъ пріѣхалъ посмотрѣть на храмъ. Храмъ дѣйствительно былъ украшенъ изрядною живописью. Особенно поразила меня картина надъ входною дверью. Когда англичане, во время войны съ Бирмою, овладѣли Рангуномъ, они взорвали тамъ ступу. Этотъ моментъ воспроизведенъ на картинѣ въ верху, надъ входною дверью. Ступа изображена летящей по воздуху и рука съ неба хватаетъ ее. Внизу подпись по-англійски: „посвящается директорамъ ость-индской компаніи“.

Когда въ 1872 году, въ августѣ мѣсяцѣ, миссіонеры вызвали буддійскихъ монаховъ на словесное состязаніе и оно дѣйствительно состоялось въ Пантурѣ, Гуананда явился представителемъ со стороны буддистовъ и вышелъ благодаря своей ловкости и смѣлости, побѣдителемъ изъ диспута, который продолжался три дня. Миссіонеры съ своей стороны выставили двухъ ораторовъ; оба они туземцы по происхожденію, и знали



буддйское св. писаніе въ такой же степени, въ какой Библия была извѣстна Гуанандѣ, но ни у того, ни у другаго не было ни ловкости, ни смѣлости буддйскаго апологета; ихъ нападки касались главнымъ образомъ буддйской-метафизики, т. е. предмета мало или совсѣмъ недоступнаго, толгѣ, и къ тому же первый изъ ораторовъ съ христіанской стороны говорилъ не ясно, пересыпая свою рѣчь цитатами на пали, непонятными народу.

Онъ задалъ буддистамъ вопросъ не легкой для разрѣшенія; но Гуананда, наученный болѣе свѣдущими, счумѣлъ вывернуться изъ неловкаго положенія и съ разу бросить невыгодную тѣнь на знанія своего противника. „Немного нужно проникаемости, говорилъ онъ, для того, чтобы сдѣлать правильную оцѣнку рѣчи досточтимаго г-на де-Силва. Никто не понималъ этой безсвязной рѣчи; не понятны были толкованія текстовъ св. писанія. Тотъ, кто хочетъ заняться этимъ вопросомъ, долженъ знать и языкъ св. писанія и самыя книги... Я покажу вамъ, въ какой степени досточтимый господинъ изучалъ то и другое; по счастью, у меня въ рукахъ небольшое изданіе, которое облегчитъ мнѣ значительно, мой трудъ“. Сказавъ это, онъ взялъ небольшое изданіе, сдѣланное его противникомъ и сталъ разбирать переводъ на Пали молитвы „Отче нашъ“. „Вотъ, говорилъ онъ, слово, котораго не существуетъ въ языкѣ Пали, а вотъ другое, средняго рода сочетается съ опредѣлительнымъ прилагательнымъ въ мужескомъ родѣ“; всѣ эти и другіе промахи безжалостный критикъ отыскалъ на первыхъ двухъ строкахъ. „Если, продолжалъ онъ, досточтимый г. де-Силва не умѣетъ сочетать двухъ словъ на Пали, согласно съ грамматическими правилами, если въ немногихъ строкахъ онъ надѣлалъ столько промаховъ, то его слушатели могутъ сами теперь судить, по силамъ ли ему объясненіе туманной метафизики великаго Будды“.

Пренія открылись, какъ я сказалъ, христіанами; натискъ сдѣланъ былъ сильный; сущность нападковъ состояла въ слѣдующемъ: вы, буддисты, отрицаете существованіе души и въ тоже время учите и вѣруете въ перерожденіе. Что же изъ этого слѣдуетъ? Не слѣдуетъ ли изъ этого, что существо дѣйствующее, свершающее добрыя и злыя дѣла, и пожинающее плоды этихъ дѣлъ не одно и тоже; одно существо грѣшитель, а за его грѣхи наказуется иное, совершенно не тождественное съ нимъ существо, и наоборотъ, одно существо добродѣтельно, а награда за добродѣтель выпадаетъ на долю существа отличнаго. Если же награда и наказанія выпадаютъ на долю совершенно неповинныхъ въ дѣлахъ, за которыя они награждаются или наказуются, не слѣдуетъ ли изъ этого, что ваше ученіе безнравственно, ваша религія побуждаетъ къ безнравственнымъ поступкамъ, и не предотвращаетъ ихъ. Отчего человѣку не сдѣлаться убійцею, воромъ, любострастнымъ? Зачѣмъ ему заботиться о томъ, что дѣла его грѣшны? Въ слѣдующемъ существованіи развѣ онъ будетъ наказанъ? Наказано будетъ иное, съ нимъ ни чѣмъ не связанное, отъ него безусловно отличное существо?

Задѣтый этимъ враждебнымъ истолкованіемъ святаго слова Будды, Гуанананда выступилъ въ бой также стремительно и начавъ личными нападками на оратора противной стороны, осмѣявъ его и погубивъ предъ своими слушателями его ученую репутацію, онъ перешелъ къ самозащитѣ: мы, буддисты, признаемъ пять элементовъ въ живомъ существѣ: органическое тѣло (или форму), ощущеніе, познавательную способность, умственные движенія и сознаніе. Умираетъ человѣкъ, его *тѣло* кладется въ гробъ, и вмѣстѣ съ этимъ прекращается *ощущеніе*. И такимъ образомъ вы можете быть увѣрены, ни одна изъ этихъ частей никогда не переходила въ тотъ міръ блаженствовать или страдать отъ наказаній. Точно также и

остальные три части со смертью человека переставали существовать; ни одна из них не страдала въ послѣдующемъ существованіи отъ дѣлъ, свершенныхъ въ этой жизни; но, однакоже, существо, произведенное одновременно съ уничтоженіемъ пяти *составныхъ частей*, не было инымъ, отличнымъ отъ исчезнушаго. Для поясненія этого ученія Гуананда обратился къ слѣдующему примѣру: многотимая Библия христіанъ не есть оригинальная Библия, написанная Моисеемъ и другими и бывшая въ употребленіи между первыми послѣдователями Христа; но мы не можемъ сказать, чтобы то была другая Библия; хотя обѣ книги и не тождественны, но сущность обѣихъ одна и таже. Тоже самое нужно разумѣть объ атма (т. е. о душѣ). Хотя, когда кто-либо умираетъ, всѣ составныя части, образующія человека, исчезаютъ здѣсь, ни единая доля ихъ не переносится въ тотъ міръ, но, однако же, существо являющееся какъ слѣдствіе, не есть *иное*, а потому неправильно говорить, что иное существо страдаетъ за добро и зло, свершенное здѣсь, и одинаково неправильно утверждать, что одно и тоже существо такимъ образомъ страдаетъ. Къ этому далѣе онъ нашелъ нужнымъ прибавить: еслибы человѣческая душа въ будущемъ бытіи могла вкушать плодъ дѣлъ, свершенныхъ въ этой жизни, то существа, живущія въ небесахъ, были бы людьми. Человѣческія существа, говорилъ онъ далѣе, подвержены двумъ смертямъ; одна—это ежеминутно свершающееся полное измѣненіе ощущеній, своимъ слѣдствіемъ имѣющее произведеніе новыхъ, другая есть та смерть, которую всякій подразумѣваетъ въ словахъ: идти въ тотъ міръ. Ощущенія, какъ всякій хорошо знаетъ, ежеминутно измѣняются; желанія, сила мышленія, страсти, мнѣнія, измѣняются ежеминутно. Тому же, хотя и незамѣтно, подвергается и тѣло, состоящее по мнѣнію буддистовъ изъ тридцати двухъ частей; напримѣръ волосы, одна изъ этихъ тридцати двухъ

составных частей, растут ежедневно и если их не стричь, то достижение ими необыкновенной длины предотвращается только случайнымъ отпаденіемъ ихъ концовъ; такимъ образомъ волосы, что у насъ теперь на головѣ, не тѣ же самыя которые были у насъ въ дѣтствѣ. Это измѣненіе не ограничивается только волосами; остальные составныя части тѣла раздѣляютъ ту же участь; онѣ ежеминутно производятся и исчезаютъ. И кромѣ того различныя части органическаго тѣла (т. е. ви́шнія формы) подвержены той моментальной смерти, о которой говорилось выше.

Перейдя затѣмъ къ описанію второй смерти, Гуананда пояснилъ то, что связываетъ существо умершее съ новонародившимся: умираетъ человекъ, и одновременно происходитъ измѣненіе существованія: и новому существу явившемуся въ слѣдствіе этой причины переносится сущность (квинтъ эссенція) вождельній умершаго человека. Не новое существо появилось, ибо вождельніе, произведшее это существо не есть новое, но только результатъ предшествовавшихъ вождельній. Начало одно у этихъ вождельній, и между ними есть непрерывность; сущность ихъ облекалась въ форму при смерти. Христиане принимаютъ, что душа отправляется въ *тотъ міръ* и есть безсмертна; буддисты же утверждаютъ, что есть только *привязанность къ существованію*. Ихъ ученіе объ этомъ выражается въ формулѣ *па са со, па са анно*, т. е. существо являющееся одновременно со смертью и не тождественно съ умершимъ (*па са со*) и не отлично отъ него (*па са анно*).

Сорвите, говорилъ онъ далѣе, пальмовый листъ и положите его на солнце, и вотъ мало-по-малу, постепенно исчезаетъ зеленый цвѣтъ и листъ становится бѣлымъ, такъ и существо, умирая, мало-по-малу утрачиваетъ свои чувства; въ мукахъ смерти оно лишается зрѣнія и слуха, но къ сердцу остаются привязанными ощущенія, пониманіе и чувство жи-

зни; первое помогает воспринимать предметы, прикасающіеся къ тѣлу, второе различать предметы и третье чувство жизни есть безсмертное бытіе. И когда наступитъ часъ смерти, существо, имѣя въ сердцѣ ощущеніе, пониманіе и чувство жизни, видитъ какъ бы во снѣ, что оно передѣлываетъ все дѣла, грѣшныя или добрыя, которымъ предавался въ жизни. Напримѣръ, если человѣкъ былъ убійцею или свершалъ въ своей жизни другія ненавистныя преступленія, въ послѣднее мгновеніе жизни онъ какъ бы чувствуетъ, что снова повторяетъ ихъ. Но, если его жизнь на землѣ была добродѣтельна, если онъ свершалъ добрыя дѣла, раздавалъ милостыню, соблюдалъ заповѣди, умирая, онъ какъ бы прозрѣваетъ, что начинаетъ переживать ту же святую жизнь; и если въ послѣднія мгновенія смерти человѣку представится такая картина, его будущее бытіе несомнѣнно должно быть блаженнымъ. Одинаково несомнѣнно, что существо, воображающее себя при смерти свершающимъ безнравственныя дѣла переродится въ юдоли печали. Это предчувствіе будущей жизни похоже на сонъ; человѣкъ какъ бы во снѣ видитъ то состояніе, въ которое онъ долженъ переродиться. Такъ какъ это состояніе, блаженное или горестное, всегда является человѣку въ чарующемъ видѣ, онъ полный вожелѣнія привязывается къ нему и вслѣдствіе этого одновременно со смертію происходитъ зарожденіе въ томъ состояніи, которое человѣкъ предчувствовалъ.

Такимъ образомъ очевидно, что смерть и зарожденіе въ иномъ бытіи одновременны. Словомъ, здѣшнія дѣйствія и здѣшнія желанія человѣка обусловливаютъ его будущую судьбу, и эта привязанность къ существованію (во что вѣруютъ буддисты), совершенно сообразна съ тѣми вожелѣніями, кои человѣкъ имѣетъ во время своего существованія на землѣ. Ни одна часть человѣка не отправляется въ тотъ міръ съ

тѣмъ, чтобы съизновѣ родиться, но сообразно съ тѣми же вождельніями, которыя существовали у него, является при смерти привязанность къ существованію; а потому безразсудно утверждать, что иное существо страдаетъ за дѣла, свершенныя въ этомъ мірѣ. Буддійскій апологетъ пошелъ еще дальше; онъ сталъ утверждать, что въ сущности буддійское ученіе не противорѣчитъ христіанамъ. Буддизмъ учитъ, что человѣкъ безначаленъ и безконеченъ, и воззрѣніе это подкрѣпляется христіанскою бібліею. Въ книгѣ Бытія II, 7, читаемъ: „и вдну въ лице его дыханіе жизни“. По этому разсказу не можетъ быть никакого сомнѣнія въ томъ, что *дыханіе* полученное Адамомъ было частью *дыханія* Бога превѣчнаго; такимъ образомъ Адамъ сталъ вѣчнымъ; но если справедливо, что Адамъ праотець всѣхъ людей, то и всѣ люди вѣчны, а именно это и есть ученіе буддистовъ, т. е. что человѣкъ безначаленъ и безконеченъ. Выдти изъ этого превѣчнаго существованія можно только вступивъ въ *Нирвану*. Выходъ этотъ исключительный, потому что общее правило: существовать вѣчно, вращаться въ нерожденномъ безконечномъ мірѣ перерожденія; спасется, т. е. перестанетъ перерождаться только тотъ, кто приметъ на себя тяжелый подвигъ идти по путямъ святости, предписаннымъ Буддою.

Христіанами былъ поднятъ еще одинъ важный вопросъ; потерпѣвъ нѣкоторую неудачу съ однимъ ораторомъ, миссіонеры выставили другаго, не ученаго, но мастера толково говорить и человѣка смѣлаго. Въ первое же свое выступленіе онъ поставилъ такой вопросъ: буддисты молятся, ищутъ защиты или убѣжища у Будды, закона (дхарма) и собранія духовныхъ (сангха). Но зачѣмъ они ищутъ убѣжища въ одномъ изъ этихъ трехъ? И какую защиту они могутъ получить отъ нихъ? Нѣтъ тамъ солнечнаго свѣта гдѣ нѣтъ солнца, такъ и нѣтъ защиты отъ лица не существующаго. Будда вступилъ

въ Нирвану, достигъ уничтоженія, какое же убѣжище можно найти у него или какую защиту? Такимъ образомъ первая защита не имѣетъ никакого значенія. Не лучше вторая защита отъ закона, или отъ книгъ проповѣди. И какъ можетъ человѣкъ искать убѣжища или защиты у книгъ? Не вѣрнѣ ли предполагать, что человѣкъ долженъ заботиться о книгахъ и оберегать ихъ. Не ясно ли что и вторая защита не имѣетъ никакого значенія. Не много можно сказать о третьей защитѣ или о собраніи духовныхъ. Извѣстно, что на Цейлонѣ двѣ секты: амаранурская и сіамская, и каждая изъ этихъ сектъ утверждаетъ о другой, что она не имѣетъ надлежащаго *посвященія* или правилъ нравственности, что ея члены не суть монахи. А потому прежде, нежели искать защиты у *собранія духовныхъ*, нужно рѣшить, гдѣ эти духовные? И если бы даже вопросъ объ этомъ былъ рѣшенъ, къ чему это послужило бы? Безнравственность монаховъ достаточно извѣстна: не увидали ли бы мы какъ слѣпецъ слѣпца водить? Буддѣйскимъ ли монахамъ, людямъ исполненнымъ страсти, зависти, невѣжества руководить народомъ?

И на это отвѣчалъ Гуананда и по своему совершенно разбилъ противника: если бы, началъ онъ, мой противникъ понималъ написанное, то не сталъ бы говорить такихъ несообразностей. Написано, что смерть Будды имѣла три фазиса: 1) смерть страстей, когда Гаутама сталъ Буддою, сидя въ Гаѣ, подъ дровомъ Бодхи (*ficus religiosa*); 2) смерть составныхъ элементовъ его существа, въ Кусинарѣ, и третья смерть: 3) смерть его мощей; она настанетъ чрезъ пять тысячъ лѣтъ послѣ второй или чрезъ двѣ тысячи пять сотъ лѣтъ, считая отъ нашего времени. Тогда всѣ мощи соберутся около святаго древа въ Гаѣ, примутъ форму живого Будды и послѣ краткой проповѣди богамъ перестанутъ существовать. До этихъ поръ достиженіе Буддою Нирваны не полное, и съ вѣрою

молиться мощамъ или дѣлать имъ приношенія, такое же святое дѣло, какъ молитва или приношеніе живому Буддѣ. А потому въ высшей степени несправедливо утверждать, что вліяніе Будды не существуетъ въ настоящее время. Защита отъ закона не значитъ исканіе убѣжища въ книгахъ проповѣди, но и въ ихъ ученіи; кто правильно увѣровалъ въ это, тотъ будетъ спасенъ. Что касается до трегъей защиты, то, конечно, при этомъ рѣчь идетъ не о грѣшныхъ монахахъ, а о тѣхъ, которые безгрѣшны и безстрастны. Относительно споровъ между двумя сектами, Гунананда замѣтилъ, что достойные монахи не принимаютъ въ нихъ участія.

Этимъ вопросомъ покончился диспутъ между христіанами и буддистами. Обѣ стороны разошлись, не убѣдивъ другъ друга и взаимно питая большую противъ прежняго ненависть.

Отчетъ объ этомъ диспутѣ напечатанъ на сингалезскомъ и англійскомъ языкахъ, изъ него можно видѣть, съ какою изворотливостью Гунананда выходилъ изъ затруднительныхъ положеній; онъ не старался убѣдить своихъ противниковъ, или разъяснить истину, ему нужно было подорвать въ народѣ довѣріе къ миссіонерамъ и этого онъ достигъ вполне. Нападая на своихъ противниковъ, онъ перестроилъ по своему все ихъ ученіе и выдвинулъ цѣлый рядъ дикихъ вопросовъ, которые, вслѣдствіе своей нелѣпости, поставляли миссіонеровъ въ затрудненіе. И чего только онъ не говорилъ по поводу библейской исторіи?! Онъ утверждалъ напимѣръ, что христіане всюду стараются обмануть тотъ народъ, которому они проповѣдуютъ. Они, придя куда либо, и начавъ проповѣдь, даютъ своему богу то имя, которое уже передъ тѣмъ чтилось народомъ.

Такъ, въ Калькуттѣ, они называютъ своего бога именемъ Исвара, на Цейлонѣ именемъ Девіанвахансе. И это дѣлается не по необходимости, а съ цѣлью обмануть народъ. Весьма

часто христіане выпускають отдѣльныя части Библіи, такъ напримѣръ въ послѣднемъ сингалезскомъ изданіи выпущенъ стихъ Лев. XVII. 6. „Христіане, вѣроятно, устыдились того, что станетъ извѣстно, какъ они приносили жертвы чертямъ и вотъ они выпускають это мѣсто изъ новаго изданія... Впрочемъ, прибавилъ онъ затѣмъ, таковыя выпуски или прибавки дѣлають только протестанты, католики не дѣлають этого и потому заслуживають великихъ похвалъ“. Ему замѣчали, что стихъ, о которомъ онъ говорилъ, не выпущенъ, а перестановленъ, и въ новомъ изданіи онъ также находится. Но, Гуананда не унимался и перешелъ къ толкованію стиха Бытія VI. 6. Кто свершаетъ, спрашивалъ онъ, такія дѣла, раскаиваться въ которыхъ есть основаніе?... Если вашъ Богъ всевѣдущъ, онъ долженъ былъ предвидѣть послѣдствія своего творчества“... Разбитый и на этомъ пунктѣ, онъ не останавливался, отыскивалъ новыя нападки, придирался къ словамъ, разбиралъ легенды, не понимая ни духа богодухновенной книги, ни высокой нравственности Евангелія. Въ послѣдней своей рѣчи, защищая буддійскую космологію, онъ усумнился въ теоріи Ньютона, обозвалъ ее скороспѣлою. Такого оратора выставили буддисты и онъ имѣлъ успѣхъ.

Гуананда очень дѣятеленъ, онъ постоянно путешествуетъ и проповѣдуетъ народу. Къ европейцамъ онъ не чувствуетъ никакой ненависти, но не такъ къ миссіонерамъ. Въ 1874 г. явился случай выступить ему публично, съ новымъ блескомъ; въ этомъ году на Цейлонѣ началась агитація о секуляризаціи храмовыхъ земель. На Цейлонѣ, почти въ каждомъ монастырѣ, кромѣ буддійскаго храма, есть непременно храмъ, посвященный какому либо индусскому богу; къ большинству этихъ послѣднихъ храмовъ приписаны значительныя земли, сданныя въ арендное содержаніе различнымъ лицамъ; нѣкоторые изъ арендаторовъ имѣють земли въ потомственномъ арен-

дованіи, другіе только срочные арендаторы. Среди этихъ лицъ и началась агитація; о ближайшей причинѣ къ тому между буддистами ходило много различныхъ слуховъ. Какъ бы то ни было, въ августѣ 1874 года губернатору и законодательному совѣту была подана слѣдующая записка: „Memorial to the governor and legislative Council of the Demon Temple Tenats of Sabaragamuwa“. Въ этой запискѣ потомственные арендаторы говорятъ между прочимъ, что они буддисты по вѣроисповѣданію и не считаютъ себя обязанными отправлять службу для храмовъ индусскихъ боговъ, ибо это противорѣчить ихъ религіознымъ убѣжденіямъ.

Затѣмъ они указываютъ, что, не смотря на большіе доходы, храмы въ упадѣ, частью потому, что деньги присвоиваются управителями храмовыхъ имуществъ, главнымъ же образомъ потому, что буддисты не заботятся объ индусскихъ храмахъ, не считаютъ ихъ мѣстами молитвы, а увеселительными учрежденіями. Требуя своей эмансипаціи, они предложили правительству доходы съ храмовыхъ земель обратить на учрежденія высшей школы.

Исторію свою въ поданной правительству запискѣ они излагаютъ такимъ образомъ: Малабарскіе цари Канди были только номинально буддисты, на самомъ же дѣлѣ они держались хиндуизма, строили въ буддійскихъ монастыряхъ храмы своимъ любимымъ богамъ, дарили храмамъ богатія, обширныя и населенныя земли. Населеніе этихъ земель обязано было отправлять службы; свершать обряды и церемоніи, большею частью не согласныя съ принципами Буддизма.

Ежегодно Кандійскій царь избиралъ и назначалъ къ каждому храму Баснаяка-ниламе т. е. главнаго свѣтскаго чиновника храма; онъ былъ однакоже не безконтрольный управитель храмовыхъ земель; для того чтобы ограничить его скупость и самоуправство, и съ цѣлью наблюденія за правиль-

нымъ употребленіемъ доходовъ областнымъ начальникомъ назначался къ каждому храму Мохоттала; сей послѣдній чиновникъ выбирался между населеніемъ приписанныхъ къ храму земель и былъ также какъ и первый подчиненъ областному начальнику.

Когда англичане овладѣли островомъ, эта система наблюденія за храмовымъ имуществомъ была ими только частью принята. Правительство назначало только Баснаяка-ниламе, и при томъ не на одинъ годъ, а сдѣлало это назначеніе пожизненнымъ и самую должность не подчинило вѣдѣнію своихъ *gouvernement agent*'овъ. Такой порядокъ продолжался до 1852 г. Въ этомъ году миссіонеры подняли крикъ противъ правительства; ихъ оскорбляло то, что христіанское правительство заботится объ языческихъ храмахъ. Агитація вызвала новое законоположеніе; правительство отказалось назначать управителей храмовыми землями, предоставило самому населенію выбирать Баснаяка-ниламе. Но выборная должность осталась по прежнему пожизненною; законоположеніе не предусмотрѣло очень возможныхъ случаевъ: Баснаяка могъ оказаться человѣкомъ корыстнымъ или нерадивымъ, и не было возможности законно смѣнить его. Неполнота и не достаточность закона оказались очень скоро: Баснаяка-ниламе всюду пеклись только о своемъ карманѣ, предоставляя самимъ богамъ заботиться о своихъ нуждахъ; храмы разваливались, службы не отправлялись, но управители храмовыми землями богатѣли.

Управители весьма мало радѣя о храмахъ, тѣмъ самымъ были очень любезны арендаторамъ храмовыхъ земель; съ каждымъ годомъ съ этихъ послѣднихъ требовалось все менѣе и менѣе обязательныхъ службъ. И еслибы такой порядокъ продолжался еще нѣсколько лѣтъ, несомнѣнно храмы развалились бы и арендаторы стали бы совершенно свободны отъ

всякой обязательной службы. Но правительство нашло нужнымъ опять вмѣшаться въ дѣла храмоваго имущества и въ 1871 г. издано было новое законоположеніе, противъ котораго началось движеніе упомянутое выше.

Въ запискѣ, поданной по этому поводу, правительству выставляется нѣсколько несовершенствъ новаго закона—главнымъ образомъ же поставляется на видъ и совершенно убѣдительно доказывается, что старое зло, т. е. злоупотребленія управителей, не превращается новымъ закономъ. Но, арендаторы требовали не болѣе точнаго опредѣленія своихъ обязанностей—или обязанностей Васнайка-ниламе, они желали полной эмансипаціи и говорили, что правительство обязавшееся покровительствовать буддизму, не можетъ легально принуждать ихъ къ отправленію службы индусскимъ богамъ.

Вслѣдствіе какихъ бы причинъ ни началось это движеніе, нельзя не признать, что подписавшіеся подъ запискою желали сдѣлать доброе дѣло: притѣсненія, которымъ подвергаются арендаторы, ни для кого не тайна на островѣ; всѣмъ извѣстно также, что доходы съ храмовыхъ земель рѣдко обращаются на нужды храма. Но, добиваясь добраго указаженія, агитаторы стали на совершенно ложную точку зрѣнія. Доказать, что служеніе богамъ, противно буддизму—нѣтъ возможности: боги рисуются, и иначе изображаются во всѣхъ буддійскихъ храмахъ.

Ввели-ли малабарскіе цари этотъ культъ, или онъ явился на Цейлонъ вслѣдствіе другихъ причинъ, — но онъ существуетъ теперь на островѣ, и нѣтъ возможности выдѣлить его изъ буддизма. Рѣдкій буддистъ не молится богамъ, правда, тотъ кто по умнѣе, говоритъ: „я не богу молюсь, а прошу о его заступничествѣ передъ Буддою“. Агитаторы требовали такой реформы, вслѣдствіе которой непременно уменьшатся доходы многихъ вліятельныхъ монаховъ, и всѣ, кому грозило

оскуденіе финансовъ, были противъ реформы, а такихъ было не мало. Партія, противная реформѣ, агитировала точно такъ же какъ и реформаторы; писали въ газетахъ, собирали митинги, составлялся адресъ, въ духѣ враждебномъ реформѣ.

Гунананда былъ однимъ изъ дѣятельныхъ противниковъ реформы, онъ разъѣзжалъ по острову, говорилъ рѣчи къ народу, писалъ въ туземныхъ газетахъ и наконецъ, незадолго до моего отъѣзда съ острова, я узналъ изъ газетъ, что на одномъ большомъ митингѣ въ Пелмадуллѣ онъ сказалъ рѣчь, произведшую сильную сенсацію въ народѣ. Реформаторы говорили, что культъ боговъ противорѣчитъ основнымъ принципамъ буддизма, и что буддисты не держатся его, Гунананда же возвѣстилъ народу, что эти злонамѣренные люди подкапываются подъ основанія буддизма, что боги есть, о нихъ говорится въ трехъ питакахъ (въ св. писаніи), чтить ихъ нужно, ибо это предписывается въ буддійскихъ св. книгахъ. Доказать это ему было не трудно, но онъ пошелъ еще далѣе: свою рѣчь онъ закончилъ, нарисовавъ картину ужасовъ, постигающихъ тѣхъ, кто отвергаетъ боговъ. Онъ зналъ въ какой суевѣрной толгѣ онъ говорилъ и его слово попало въ цѣль: народъ сдѣлалъ ему восторженную овацію. Его сторонники не скрывали, что въ своей рѣчи онъ позволилъ себѣ искажать св. слово Будды; онъ не былъ человѣкомъ, останавливающимся передъ такими мелочами. Билъ на проломъ и добился своего, адресъ, противный реформѣ, состоялся въ Пелмадуллѣ.

Вскорѣ послѣ того я уѣхалъ съ Цейлона и, странствуя по Индіи, не имѣлъ возможности узнать, чѣмъ кончилась вся эта агитація.

III.

Курунегала и серебряный монастырь.

1.

Я прїѣзжалъ нѣсколько разъ въ Курунегалу, но ни разу не провелъ тамъ болѣе двухъ недѣль. Курунегала или въ переводѣ „городъ Слоновой скалы“ есть главный городъ цѣлой области; лежитъ онъ въ сторонѣ отъ желѣзной дороги, связывающей Коломбо и Канди. Попасть туда очень легко и даже удобно. Отъ станціи Полгахавела два раза въ день отправляется въ городъ Слоновой скалы общественный экипажъ; за недорогую плату, не спѣша, на хромыхъ лошадяхъ, но по прекрасной дорогѣ путешественникъ доѣзжаетъ до маленькаго городка, расположеннаго у подошвъ гранитныхъ холмовъ самыхъ разнообразныхъ и причудливыхъ формъ. Каждому холму, каждой скалѣ народъ далъ особую и иногда очень мѣткую кличку; такъ одну скалу онъ назвалъ „слономъ“. Когда подъѣзжаешь къ городу, скала эта бросается въ глаза прежде всего; ея гладкая сѣрая поверхность, рельефно выдающаяся среди окружающей зелени, дѣйствительно можетъ напомнить гигантскаго слона на стражѣ у дороги. Скала дала имя и самому городу.

Кромѣ этой главной скалы, есть и другія: „*черепаха*“, „*слоновый бивень*“ и т. д. Кругомъ города много буддійскихъ монастырей; они расположены по вершинамъ, у подошвъ окре-

стных холмовъ; гнѣзятся по уступамъ скалъ въ сторонѣ отъ бойкихъ мѣстъ, въ лѣсной чащѣ, среди гигантскихъ кокосовыхъ пальмъ. Монастыри большею частью не богатые, не большіе; одинъ храмъ, пять-шесть монаховъ, а иногда и того менѣе; но въ каждомъ есть однако же что нибудь любопытное: или богатая бібліотека, или какой нибудь остатокъ глубокой древности, какая нибудь надпись, высѣченная на скалѣ и т. д.

Въ XIV ст. городъ Слоновой скалы былъ столицею; здѣсь былъ царскій дворецъ и хранилась высшая буддійская святыня: „*зубъ Будды*“; но, монастыри и остатки древностей, находимые въ провинціи, принадлежать къ болѣе ранней эпохѣ и до сихъ поръ, на десятки миль кругомъ города, во всѣ стороны, по уступамъ гранитныхъ холмовъ, доживаютъ послѣдніе дни нынѣ заброшенные архитектурные памятники глубокой древности. Самый городъ не оригиналенъ и не красивъ, какъ и большинство маленькихъ городовъ Цейлона. Онъ не видѣнъ изъ дали, домики совершенно исчезаютъ въ густой зелени; одно обиліе кокосовыхъ деревьевъ, да весьма непріятный запахъ кокосоваго масла даютъ знать, что приближаешься къ жилому мѣсту. И только когда пройдешь главную улицу и станешь приближаться къ тому мѣсту, гдѣ нѣкогда стоялъ царскій дворецъ и храмъ „*зуба Будды*“, а теперь среди роскошнаго сада въ европейскомъ вкусѣ бѣлѣтся домъ областного начальника (government agent), догадаешься, что въѣхалъ въ городъ.

Прямо за домомъ областного начальника, въ близкомъ разстояніи отъ города начинается крутой подъемъ по скользкой гранитной поверхности на холмъ, прозванный „*Черепашю*“. Взбираться на вершину не легко; туда, однакоже, не боится идти даже и тотъ, кто совершенно равнодушенъ ко всякимъ древностямъ. И люди зоркіе чего только не ви-

дять оттуда! Говорятъ, что въ ясное утро (а на Цейлонѣ такое утро, почти что каждый день) съ вершины холма виднѣнъ въ далекѣ Адамсъ-Пикъ, т. е. святая гора, на которой, какъ извѣстно, показываютъ „слѣдъ Будды“. Такой же слѣдъ, но меньшихъ размѣровъ, высѣченъ и здѣсь на холмѣ „*Черепаша*“. Слѣдъ этотъ по своей величинѣ и формѣ весьма мало напоминаетъ человѣческій.

Разсказываютъ, что какая-то благочестивая царица пожелала почтить „слѣдъ Будды“; по физической слабости она не могла предпринять труднаго восхожденія на крутую гору, а потому для нея было сдѣлано вѣрное изображеніе святыни, поближе и въ мѣстѣ болѣе удобномъ.

Слѣдъ окруженъ каменною оградой, но доступъ къ святынѣ совершенно свободенъ. Слѣду дѣлають приношенія изъ цвѣтовъ, кругомъ его ходятъ, бормоча молитвы, какія кому въ голову взбредуть.

Я взбирался на этотъ холмъ въ одинъ изъ первыхъ дней своего приѣзда въ Курунегалу. Хотя то было рано утромъ, вскорѣ послѣ шести часовъ, но когда я взшелъ на вершину, монахи уже ушли изъ монастыря; обыкновенно, въ этотъ часъ они, забравъ свои *чаши*, иногда очень вмѣстительныя плетенки, и препоясавъ свои желтыя чивары, пускаются собирать милостыню. Одинъ только старецъ съ больною ногою оставался въ монастырѣ; по болѣзни и старости онъ не могъ бродить за милостынею. Добродушно, и какъ то глупо улыбаясь во весь ротъ, старецъ объявилъ мнѣ, что онъ неученный, книгъ не держитъ и вообще не читаетъ ихъ. Онъ водилъ меня по вершинѣ, показывалъ слѣдъ „вѣщаго“, кое какіе остатки древности, водоемъ. Толковалъ, гдѣ стояла Малигава, или храмъ съ мощами Будды, т. е. его зубомъ. На вершинѣ, раннимъ утромъ и въ кельяхъ, и на небольшомъ дворикѣ, въ тѣни, очень прохладно; но, среди дня, жара здѣсь,

отъ раскаленнаго гранита дѣлается нестерпимою. Пока я сидѣлъ на вершинѣ, въ монастырь стали являться богомольцы; ихъ было не много. Пришелъ какой-то старикъ; долго и систематически раскладывалъ онъ цвѣты предъ слѣдомъ, все время бормоча себѣ что-то подъ носъ. Прибѣжалъ какой-то мальчишка, и онъ тамъ же пребойко отрапортовалъ какую-то молитву, выпуская изъ нея отдѣльныя слова и перевирая другія. Спустился я оттуда другою дорогою, почему-то оставленною; приходилось пробираться среди высокой травы, но все время въ тѣни лѣсной чащи. Мнѣ говорили, что, не смотря на близость города, здѣсь не рѣдко попадаются маленькіе цейлонскіе тигры. За нѣсколько дней до моего прихода, одного изъ нихъ убили у самого монастыря.

Городъ, какъ я сказалъ, не красивъ и самъ по себѣ ничѣмъ не былъ любопытенъ; но побывать въ немъ стоитъ ради окрестностей. Было время, и еще очень недавнее, когда въ Курунегальскую провинцію ѣзжали охотиться на слоновъ; слоны тамъ есть и до сихъ поръ, но далеко не въ томъ обилии, о какомъ мы знаемъ изъ рассказовъ путешественниковъ и цейлонскихъ старожиловъ. Быть можетъ и древностямъ грозить таже участь; ихъ еще много до сихъ поръ, но не щадимыя и не охраняемыя даже тѣми, въ глазахъ кого онѣ, казалось, должны были бы быть священными памятники древняго искусства, исчезаютъ мало по малу. Случалось видѣть обломки великолѣпныхъ гранитныхъ колоннъ, карнизы, куски карнизовъ разбросанными кругомъ какого нибудь монастыря, въ лѣсу, — безъ всякаго призора. Мало кто изъ туземцевъ интересуется и цѣнитъ древности; большинство даже какъ то презрительно относится къ памятникамъ прошлаго величія и родной исчезнувшей цивилизаціи; не рѣдко бываетъ, что ихъ подбираютъ изъ глуши не для того чтобы сохранить, а для новыхъ безобразныхъ построекъ: изъ кусковъ массив-

наго карниза сложать лѣсенку въ кельѣ, или же употребить древность на что либо такое, отъ чего она въ нѣсколько лѣтъ сгинеть.

На Цейлонѣ въ народѣ еще не пробудился интересъ къ его прошедшему. Если кто здѣсь изучаетъ старину, такъ это англичане; да и тѣхъ не много. Большинство же англійскихъ высокообразованныхъ чиновниковъ смотритъ на всякую древность, будь то рукописи, или развалины, какъ на „rubbish“.— „Сколько же здѣсь чуши написано!“ говорилъ при мнѣ одинъ англичанинъ, перелистывая древнюю рукопись, которую онъ не умѣлъ читать. Дурной примѣръ заразителенъ. И хотя сингалезцы далеко ни дикари, особенно тѣ изъ нихъ, которые находятся въ постоянныхъ сношеніяхъ съ англичанами, но они стараются подражать англичанамъ, и какъ тѣ свысока смотрятъ на все мѣстное, такъ и англазированные сингалезцы пренебрегаютъ тѣмъ, что должно бы составлять ихъ гордость. Типъ оевропеившагося сингалезца, одѣтаго въ полу-европейскій костюмъ, говорящаго по-англійски, читающаго англійскія книжонки и газеты очень любопытенъ и назидателенъ. Съ однимъ изъ такихъ туземцевъ мнѣ пришлось познакомиться въ Курунегалѣ. Сингалезецъ, къ которому я имѣлъ рекомендательное письмо, состоялъ на англійской службѣ; занималъ онъ мѣсто, какъ и всѣ туземцы на Цейлонѣ, очень неважное, но это не мѣшало ему называть себя „высшимъ изъ туземцевъ въ городѣ и цѣлой провинціи“. Человѣкъ уже не молодой, онъ былъ очень тишичнымъ представителемъ Цейлона подъ гегемонію англо-саксонцевъ. Его рѣчь, нарядъ, складъ убѣжденій, полуобразование, все въ немъ бросалось въ глаза и было курьезно. Говорилъ онъ по-англійски бойко, но съ туземнымъ акцентомъ. Одѣвался франтовски, но очень оригинально; весь костюмъ, начиная отъ шляпы и кончая башмаками, былъ европейскій. Коротенькій фартучекъ едва

напоминалъ національную юбку (камбой)*). Съ сингалезскимъ пучкомъ и гребнемъ онъ совершенно разстался; и *камбой* онъ носилъ только для того, чтобы не сочли его за „бюргера“, или человѣка смѣшаннаго происхожденія, всѣми презираемаго члена общества. Подражая англичанамъ, своимъ господамъ, онъ охотно толковалъ объ европейской политикѣ; но, о географіи Европы имѣлъ очень смутныя понятія и постоянно смѣшивалъ Россію съ Турціею. Семья его была не менѣе оригинальна: онъ самъ былъ христіаниномъ, жена строгою буддисткою, хаживала по богомольямъ и вѣровала, что устроение плясокъ въ честь чертей (*yakkho*) излечиваетъ отъ трудныхъ болѣзней; дочери исповѣдывали христіанскую религію, старшій сынъ былъ буддистомъ, воспитывался въ англійской школѣ, и увѣрялъ, что не знаетъ сингалезской азбуки.

Разъ мой знакомецъ пригласилъ меня къ себѣ; жилъ онъ въ сторонѣ отъ главной улицы, около католической церкви, въ собственномъ домѣ; роскошный цвѣточный садъ окружалъ его жилище; садомъ онъ занимался съ любовью и знаніемъ дѣла. Цвѣтовъ было множество и разсажены они были съ большимъ вкусомъ. Такъ какъ я пришелъ къ нему рано утромъ, то вся семья была въ сборѣ. Хозяинъ и хозяйка гуляли по саду и оба были безъ башмаковъ и чулокъ. Хозяйка кромѣ того была одѣта въ національный, сингалезскій костюмъ, безъ всякихъ европейскихъ затѣй.

— Могу я васъ представить m-rs Ж.?“ развязно познакомилъ меня хозяинъ съ супругою. M-rs протянула черную руку съ растопыренными пальцами.

— „Will you take something? A glass of cherry?“ допрашивалъ меня хозяинъ; зная по наслышкѣ, что англичане уго-

*) Камбой—юбка, которую на Цейлонѣ носятъ и мужчины и женщины. Чѣмъ цивилизованнѣе сингалезецъ, тѣмъ короче его юбка.

щают иногда хересомъ, только конечно не въ шесть часовъ утра, какъ то было у м-га Ж. Въ домѣ, куда мы затѣмъ отправились, и откуда неслись звуки фортепьяно (одна изъ миссъ упражнялась) все было устроено по англійскому образцу. Та же мебель и тѣ же украшенія, какъ въ любой drawing room небогатыхъ англичанъ. Хозяинъ хвастался плохими литографіями и дешевыми издѣліями англійской мануфактуры. Съ женою онъ разговаривалъ на родномъ языкѣ, такъ какъ м-га другаго не знала; но съ миссъ и мистеромъ Ж. перекидывался англійскими словами. Младшій мистеръ, разодѣтый по туземному, иными словами совершенно голый, бѣгалъ тутъ же. Мальчикъ упрямылся и не хотѣлъ брать ванны, не смотря на увѣщанія няньки.

— „Go, Sir! Take your bath!“ уговаривалъ отецъ голыша.

Вся сцена, особенно же англійская рѣчь отца къ голышу, сингалезскому мальчику, несмотря на свой комизмъ, напомнили мнѣ подобныя же явленія на далекой родинѣ. Люди, подобные Ж., воспитанные въ англійскихъ школахъ, гдѣ ихъ выучивали европейской исторіи и географіи и совсѣмъ не учили родной исторіи и географіи, конечно не могутъ правильно оцѣнить родной старины, на которую они смотрятъ чужими глазами.

2.

Передъ моимъ отъѣздомъ изъ Коломбо въ Курунегалу, мнѣ много говорили о Серебряномъ монастырѣ (Ridivihāre), особенно же объ его богатой библиотекѣ. Проживъ нѣсколько дней въ Курунегалѣ, и осмотрѣвъ ближайшія окрестности, я собрался ѣхать въ Серебряный монастырь. Ѣхать приходилось на быкахъ, въ туземной телегѣ, или *банди*, по очень дурной дорогѣ, съ холма на холмъ. За цѣлую милю до монастыря нужно было выйти изъ банди и идти въ гору пѣшкомъ. Кру-

гомъ видѣлись громадныя глыбы гранита среди роскошнѣйшей растительности. Мы шли лѣсомъ, по узенькой тропинкѣ; но и въ тѣни жара была невыносима; ни малѣйшаго вѣтерка не было въ воздухѣ; невозмутимая тишь стояла кругомъ; не шелестилъ листь, и звѣрь и птицы присмирѣли въ лѣсу. Молча двигался и нашъ небольшой караванъ. Наконецъ мы достигли подошвы горы, на уступахъ которой выстроены монастырь. Искусственная лѣстница вела на вершину, по довольно крутому склону горы, вся гранитная поверхность котораго была изсѣчена въ ступени, кое-гдѣ совершенно правильно обтесанныя. Взбираясь по нимъ, мы достигли того уступа, на которомъ выстроены храмы и зданія келій. Это-то и былъ „Серебряный монастырь“. Разказываютъ различно о томъ, когда и кто его построилъ; въ его древности однакоже нельзя сомнѣваться; всѣ скалы кругомъ изсѣчены очень древними надписями; къ сожалѣнiю въ нихъ не встрѣчается ни одного историческаго имени. Говорятъ, что царь, который заложилъ ему основанiе, почему-то не имѣлъ денегъ докончить постройки. Благочестивый царь помолился Буддѣ и молитва его была услышана; изъ трещины одной скалы потекло серебро, на которое онъ и достроилъ монастырь, названный вслѣдствiе этого чуда „Серебрянымъ“.

Ни храмы, ни зданія келій здѣсь не поражаютъ грандиозностью и обширностью. На Цейлонѣ большинство храмовъ выстроены по одному образцу и рѣдко бываютъ велики, такъ какъ общественныхъ богослуженiй цейлонскiе буддисты не имѣютъ. Утромъ богомольцы сходятся не съ разу; каждый сдѣлавъ изображенiю Будды приношенiе цвѣтовъ и прочтя молитву, уходитъ; ему на смѣну является новый, за нимъ приходитъ третiй и т. д. Понятно, что просторныхъ помѣщенiй для такого рода молитвъ не требуется. Наиболѣе распространенный планъ по которому воздвигаются буддiйскiе

храмы на Цейлонѣ, очень просты: всего чаще храмы квадратны въ основаніи, безъ оконъ и съ внѣшней стороны ни чѣмъ неукрашены. Входная дверь, большею частью обращена на востокъ, какъ-бы для того, чтобы первые лучи восходящаго солнца освѣщали изображеніе „великаго Учителя“; обыкновенно это изображеніе помѣщается прямо передъ дверями. Передъ святымъ изображеніемъ стоитъ алтарь, весь усыянный цвѣтами, непременно благоухающими; тутъ же, на алтарѣ, или съ боку на полу стоятъ свѣтильники и весьма часто масса такихъ приношеній, смыслъ которыхъ до крайности загадоченъ. Чего только не приносятъ благочестивый буддисты въ свой храмъ, чѣмъ только не старается изукрасить его. Листки англійской иллюстраціи, ярлыки съ бутылокъ, плохія литографіи приклеиваются въ видѣ украшеній къ стѣнамъ храма. Но въ болѣе богатыхъ храмахъ стѣны покрыты живописью; чаще всего изображаются различныя перерожденія Будды, или его ученики. Иногда вмѣсто одного большаго изображенія Будды, ихъ нѣсколько въ храмѣ, въ различныхъ видахъ; или Будда изображенъ лежащимъ на одномъ боку, моментъ его вступленія въ нирвану, или стоящимъ съ приподнятою правою рукою, какъ проповѣдникъ, или онъ изображенъ созерцающимъ, въ сидящемъ положеніи. Всѣ три изображенія дѣлаются по образцамъ разъ на всегда установленнымъ, и уклоняться отъ которыхъ не приходится въ голову мѣстнымъ художникамъ. Въ этихъ мраморныхъ, деревянныхъ, бронзовыхъ, гранитныхъ воспроизведеніяхъ лица великаго учителя, не подмѣтишь не только мысли, но весьма часто подобія человѣческаго образа. На дворѣ храма есть непременно ступа и дерево Боди (*ficus religiosa*). Подъ ступою непременно хранится частица какихъ нибудь мощей, Богъ знаетъ откуда взятыхъ и какимъ образомъ зашедшихъ въ монастырь. Дерево Боди непременно происходитъ отъ того дерева, что

до сихъ поръ стоитъ въ Гаѣ и, сидя подь которымъ, мудрецъ изъ рода Сакьевъ прозрѣлъ и уразумѣлъ четыре святыхъ истины. Предъ тою и другою святынею благочестивые буддисты молятся и совершаютъ приношенія. Въ сторонѣ, но не въ далекомъ разстояніи отъ храма, стоитъ зданіе, гдѣ живутъ монахи. Маленькія, полутемныя комнатки почти всегда очень опрятны. Убранство ихъ очень просто: постель, небольшая скамейка, циновка на полу, мѣдная ваза, вмѣсто плевальницы, вотъ и все, что найдется въ кельѣ небогатаго монастыря. Монахъ, обыкновенно принимаетъ, сидя на постелѣ; вѣрующіе помѣщаются по ниже его, на циновкѣ, или низенькихъ скамейкахъ у его ногъ. Таково правило: монахъ лице священное, онъ не разговариваетъ, а поучаетъ. А потому и садится всегда выше мірянина; когда для него нѣтъ высокаго сѣдалища, онъ взлѣзаетъ на столъ. Для европейца, пришедшаго въ келью къ монаху, впрочемъ дѣлается исключеніе; ему обыкновенно находится стулъ, иногда покрываемый бѣлою тканью, въ знакъ уваженія къ дорогому гостю. Таковъ общій характеръ монастырскихъ построекъ на Цейлонѣ. Въ богатыхъ монастыряхъ, напр., около Галле или Ратнапура все съ большою роскошью; тамъ и храмы больше, разукрашеннѣе; въ болѣе просторныхъ кельяхъ мебель разнообразна и болѣе удобна; широкія крытыя галлерей окружаютъ зданія. Въ особыхъ зданіяхъ монахи обѣдаютъ; у нихъ есть просторныя купальни, сады въ монастырѣ; бібліотека помѣщается въ особомъ зданіи. На дворѣ стоитъ крытый, просторный навильонъ, въ которомъ съ каѳедры произносится проповѣдь. Въ „Серебряномъ монастырѣ, лежащемъ въ захолустѣ не было ни какой роскоши и никакихъ нововведеній. Все здѣсь было по старинному, и два храма хотя на видъ и не очень тарые, выстроены были такъ, какъ храмы строились въ глубокую старину. Строитель воспользовался для задней, противополож-

ной входу стѣны полунаклонною скалою и къ ней придѣлалъ три стѣны изъ кирпича. Въ храмѣ по меньше скала образуетъ заднюю стѣну и потолокъ. Подъ сводомъ поставлена сидящая фигура Будды и стѣны украшены образами буддійскихъ святыхъ. Монахи увѣряли, что храмъ выстроенъ еще до Р. Х., царемъ Дуттагамини; но это извѣстiе, болѣе нежели сомнительно. При входѣ въ этотъ храмъ, на лѣво стоитъ небольшое корытцо съ водою. Вѣрующимъ предоставляется омывать руки, передъ приношенiемъ цвѣтовъ. На лѣво отъ храма стоялъ другой неотстроенный. Большой храмъ выстроенъ также, какъ и храмъ по меньше. Но въ томъ мѣстѣ, гдѣ онъ стоитъ, скала склоняется подъ большимъ угломъ, и это обстоятельство дало возможность воздвигнуть двухъ-этажное зданiе. Нижнiй этажъ подходитъ подъ самую скалу, которая образуетъ въ этомъ мѣстѣ сводъ. Верхнiй выступаетъ изъ подъ навѣса скалы и имѣетъ крышу. Часть скалы непосредственно возвышающаяся надъ нижнимъ этажемъ, въ томъ мѣстѣ, гдѣ она не застроена верхнимъ, покрыта фресками; краски и очертанiя фигуръ, сильно пострадали отъ времени и погоды. Въ большомъ храмѣ всѣ стѣны покрыты фресками, изображающими перерожденiя Будды. О громадной статуѣ Будды проповѣдника рассказываютъ, что она была привезена изъ Сiама; но относятъ это къ такой отдаленной эпохѣ, когда по всей вѣроятности въ Сiамѣ и не знали буддизма. Передъ статуей лежатъ два громадныхъ слоновыхъ бивня, подарокъ Кандiйскаго царя Киргишири. Кандiйскiе цари любили посѣщать этотъ монастырь. До сихъ поръ сохранилась память объ ихъ благочестii и щедротахъ. Для нихъ была устроена опочивальня въ самомъ храмѣ. Дверь, ведущая въ этотъ покой, можетъ дать очень хорошее понятiе о роскоши и процвѣтанii искусства въ ихъ время. Она разукрашена тонкою и разнообразною рѣзбою изъ слоновой кости; простота и изящество

работы выдѣляются среди другихъ новѣйшихъ украшеній, разложенныхъ по храму и невольно бросается въ глаза. Внешняя сторона втораго этажа покрыта грубо сдѣланными изображеніями птицъ (*kokila Cuculus indicus*); и среди ихъ, для вящей красоты, поставлена гипсовая кошка китайской работы. Нѣсколько выше того мѣста, гдѣ стоятъ храмы, на вершинѣ одной изъ скалъ, показываютъ дѣла слѣда святаго Индагутта; предъ ними стоялъ каменный алтарь съ цвѣтами. Слѣды ни формою, ни величиною нисколько не напоминаютъ человѣческихъ. Святышъ въ этомъ монастырѣ множество. Въ одномъ мѣстѣ, на гладкой скалѣ вытѣлено изъ глины изображение змѣя *), которому также молятся. Гостепріимные монахи охотно показываютъ не только свои святыни, древности, но и всѣ прелести своего мѣстопробыванія. Послѣ осмотра надписей они потащили меня на вершину выдающагося пика, съ отвѣсными боками; кругомъ вились какія то ползущія растенія. Мы стали карабкаться на верхъ, цѣпляясь за ихъ вѣтви и корни, и наконецъ добрались до довольно просторной площадки, гдѣ нашли очень древнюю, но совершенно вытертую надпись. Дождь, а можетъ быть и подошвы любителей широкихъ видовъ, не пощадили отдѣльныхъ буквъ въ надписи. Мы простояли у надписи съ четверть часа. Начинались южные сумерки, короткія, но, по своей прохладѣ, необыкновенно пріятныя послѣ дневнаго зноя. Было однако же еще на столько свѣтло, что въ низу, среди лѣснаго пейзажа ясно различались зеленѣющія рисовыя поля, изрѣзанныя канавками въ правильныя квадратики. Пронесся вѣтерокъ, все зашумѣло и заколыхалось кругомъ.

Когда совсѣмъ стемнѣло, мы спустились внизъ и пошли въ келью. Всѣ кельи этого монастыря помѣщались въ одномъ

*) Змѣй этотъ называется Мучалинда.

зданіи, въ срединѣ котораго находился небольшой открытый дворъ; раскидистыя вѣтви дерева Mâl, растущаго по срединѣ двора, днемъ заслоняли отъ вертикальныхъ лучей солнца, какъ кельи, такъ и узенькую крытую террасу, шедшую кругомъ двора. На террасу открывались двери изъ темныхъ низенькихъ каморокъ, въ которыхъ жили монахи. Монахи, придя домой, стали совершать вечернее моленіе; человекъ шесть собралось въ кельѣ по просторнѣе и разсѣлись на полу, на циновкахъ. Одинъ изъ нихъ, по старшѣ и побойчѣе другихъ, читалъ на распѣвъ извѣстный буддійскій молитвенникъ (pirit). Какъ во всѣхъ древнѣйшихъ буддійскихъ памятникахъ, такъ и въ этомъ молитвенникѣ, въ каждой главѣ сказывается необыкновенно широкая любовь ко всему сущему. И какъ просто, но вмѣстѣ съ тѣмъ поэтически, изливалось молитвенное настроеніе.

Безыскусственные слова, ясно и не спѣшно распѣваемые получали какую-то особую прелесть среди настоящей обстановки. Это настроеніе, эти слова любви, казалось были внушены и вызваны тою роскошною картиною тропическаго міра, которая сейчасъ была у насъ передъ глазами. — Въ началѣ говорилось: „видимыя и невидимыя существа, что близъ меня, и тѣ кто въ дали, да будутъ все счастливы. Да будетъ радостно все сущее!

— „Не вредите одинъ другому; ни гдѣ, никого не презирайте. И одинъ другому не пожелайте зла.

— Какъ мать, жертвуя жизнью, охраняетъ свое дитя, такъ и ты безгранично возлюби все сущее!“

Закончивая свое моленіе, буддистъ говорить:

— „Въ лѣсу-ли, подъ тѣнью древа, въ пустынь-ли, о братья, помните Вѣщаго, и не будетъ вамъ страха!“

Этотъ, „*вѣщій*“ училъ въ другомъ мѣстѣ молитвенника:

— „Я возлюбилъ змѣя и птицу. И звѣря и насѣкомаго я возлюбилъ.

— „Ни звѣрь, ни птица не обидѣли меня; ни звѣрь, ни насѣкомое не обидѣли меня!“

Долго съ вечера мнѣ слышалось меланхолическое, однообразное полупѣніе монаховъ. А снаружи доносились разнообразные звуки ночной жизни въ лѣсу; шелестъ, жужжаніе какихъ-то насѣкомыхъ и громкіе крики звѣрей.

Наконецъ я отправился къ себѣ въ келью. Гостепріимные монахи приготовили мнѣ ночлегъ съ роскошью. Всѣ стѣны коморки были обиты разными бумажными тканями, а на кровати пуховиковъ и подушекъ было болѣе нежели необходимо.

3.

Не могу не упомянуть, хотя бы въ не многихъ словахъ, о духѣ примѣчательныхъ мѣстахъ въ Курунегальской области (N. W. province).

Оба мѣста любопытны въ археологическомъ отношеніи и лежатъ въ недалекомъ разстояніи отъ Курунегалу. Первое носитъ названіе Кандалува, и лежитъ на сѣверо-востокъ отъ главнаго города, второе называется Парамagamпитія и находится въ противоположной сторонѣ, на С.-В. по дорогѣ въ Путлампъ.

12-го Августа на разсвѣтѣ я выѣхалъ на быкахъ по тринкомалійской дорогѣ. Быки попались свѣжіе и сильные; въ какіе нибудь три часа мы сдѣлали около семи миль и остановились завтракать въ деревенькѣ Дахаль-гамувѣ. Тутъ не было казеннаго Rest-hous'a и пришлось пользоваться радушнымъ гостепріимствомъ арачи, т. е. волостнаго головы.

Домъ сельскаго чиновника внутри и снаружи, обличалъ хозяйство человѣка зажиточнаго и распорядительнаго. На дворѣ, въ комнатахъ была необыкновенная чистота и порядокъ. Крытая галерея, не очень широкая шла вокругъ всего двора: на нее выходило нѣсколько дверей, ведущихъ въ раз-

личныя покои. Стѣны хозяйской опочивальни были обиты бумажными тканями, а по полу разостланы были чистыя циновки; на постелѣ бѣлѣло чистѣйшее бѣлье. Въ другихъ коморкахъ небыло такой-же роскоши: глинняныя стѣны и полы оставались ничѣмъ не покрытыми, но опрятность и порядокъ замѣчался и въ нихъ.

На дворѣ было людно; у хозяина большая семья и много рабочихъ. Не мало сошлось также сельчанъ посмотреть на рѣдкаго въ этихъ мѣстахъ европейца.

Въ сторонѣ отъ большой дороги, среди густаго мелколѣся у деревеньки Баталгодавева находятся остатки какой-то древней и громадной постройки. Здѣсь въ расщелинѣ двухъ холмовъ — лежитъ масса гранитныхъ столбовъ и колонъ; на нѣкоторыхъ изъ нихъ есть вырѣзанныя надписи, впрочемъ очень не древнія, новѣйшею сингалезскою азбукою. Тутъ показываютъ мѣсто, гдѣ когда-то былъ очень обширный прудъ.

Монастырь Кандалува находится въ близкомъ разстояніи отсюда. Также какъ и Серебряный монастырь онъ расположенъ на вершинѣ холма, куда взбираешься по ступенямъ высѣченнымъ изъ гранита. Онъ не такъ богатъ святынями какъ Серебряный, и не пользуются большою извѣстностью на островѣ, но судя по надписямъ Кандалува должно быть мѣсто очень древнее.

Здѣсь есть очень много храмовъ. Главный окруженъ крестою галлереею, на деревянныхъ столбахъ которой падаются изображенія двуглавой птицы.

Древнія надписи находятся въ нѣкоторомъ разстояніи отъ монастыря въ Медириавихарѣ. Переночевавъ въ монастырѣ, я отправился въ Аранкаль, гдѣ находится одна изъ любопытнѣйшихъ развалинъ острова. Дорога туда идетъ лѣсомъ и очень дурна, лѣсъ такъ разросся, что въ нѣкоторыхъ мѣстахъ быки отказывались пробираться чрезъ него и нужно

было расчищать дорогу. По счастью переѣздъ былъ не великъ и мы скоро достигли развалинъ. Онѣ очень обширны и загадочны: трудно опредѣлить, былъ-ли то обширный монастырь или-же царскій дворець?

Тутъ есть остатки храма, два водоема, обширная терраса вдоль холма, гроты и великолѣпная лѣстница на террасу. Все это высѣчено изъ гранита и сдѣлано было не кое-какъ, а очень отчетливо, но безъ всякихъ украшеній и безъ всякой рѣзьбы. Въ народѣ это мѣсто называется Макул-гал-лена. Я не видѣлъ здѣсь ни надписей, ни какихъ либо святыхъ изображеній и до сихъ поръ не могу себѣ опредѣлить, какъ это мѣсто называлось въ древности, или что тутъ было?

Второе мѣсто, о которомъ я упоминалъ выше, лежитъ на С.-З. отъ Курунегалы, по большой Путламской дорогѣ, и называется Парамаканда. Здѣсь есть нѣсколько развалинъ и старыхъ прудовъ, около которыхъ сохранились очень древнія надписи, хотя и безъ датъ.

Въ надписи которая высѣчена надъ храмомъ ясно читается: *paramaka-abayaruta paramaka tisaha lene agata-anagata satu disasagasa*, т. е. гротъ Тиссы (званіемъ?) *paramaka* (?) сына Абая (вм. Абхая) (званіемъ?) *paramaka* (?) (назначенный для) настоящей и будущей санги четырехъ странъ свѣта.

Надпись высѣченная около пруда (*Galwewa*) гораздо длиннѣе, но и въ ней встрѣчаются тѣже имена. Она тянется на десять футовъ вдоль берега и также очень ясна. Форма буквъ та же, но самыя буквы значительно крупнѣе.

IV.

Анурадхапура и окрестности.

1.

Я ѣхалъ въ Анурадхапуру не тою обычною торною доро-
гою, которая почти всегда выбирается путешественниками; и
хотя видѣлъ не много любопытнаго во время моего стран-
ствія, но вообще остался доволенъ своимъ выборомъ, ибо по-
смотрѣлъ на Цейлонъ не съ казового конца.

Часть пути я сдѣлалъ на лошадахъ вмѣстѣ съ однимъ
англійскимъ чиновникомъ. 14-го Сентября часовъ около пяти
по полудни мы выѣхали изъ Курунегалы по Путталамской
дорогѣ въ Варіапола, гдѣ моему спутнику былъ приготовленъ
торжественный пріемъ; мѣстныя власти изъ туземцевъ ждали
пріѣзда начальника и встрѣтили его за цѣлую милю до Rest-
house'a.

Густая толпа двигалась намъ на встрѣчу съ факелами
(ибо уже начинало темнѣть), бубнами, барабанами, плясунами
и пѣвцами. Высокая торжественная арка, увитая зеленью,
стояла передъ Rest-house'омъ.

Здѣсь мы ночевали и отправились далѣе въ Баллалу. Чрезъ
двѣ мили мы свернули съ большой дороги на малую и по-
ѣхали среди заброшенныхъ рисовыхъ полей. По словамъ мо-
его спутника въ сѣверозападной провинціи до пятидесяти
тысячъ акровъ заброшенныхъ полей. Лѣса рубятся, искусст-

венное орошеніе сильно запущено, и какъ слѣдствіе этого является ежегодный неурожай рису, и оставленіе полей необработанными.

Въ Баллаллѣ насъ ожидалъ такой-же торжественный пріемъ. Здѣсь мы разстались, ибо я поѣхалъ на востокъ, къ развалинамъ *Япаху*, мой же спутникъ повернулъ въ противоположную сторону.—Отъ Баллаллы до Япаху нѣтъ даже и малой дороги; приходится ѣхать чуть-ли не цѣликомъ среди мелколѣся.

Быки на которыхъ я ѣхалъ, начиная съ Баллаллы, едва тащили ноги и дѣлали не болѣе мили въ часъ.

Япаху развалины столицы XIV вѣка. Цейлонскія хроники сообщаютъ объ этомъ мѣстѣ очень скудныя подробности; известно только, что въ началѣ XIV в. здѣсь была резиденція царя Бхуванекабаху и св. Зубъ (мощи Будды) хранился здѣсь. Самые развалины были открыты недавно, до сихъ поръ плохо изслѣдованы, хотя уже многое вывезено отсюда въ Курунегалу.

Въ ближайшемъ разстояніи отъ Япаху нѣтъ селенія, но среди самыхъ развалинъ уцѣлѣлъ небольшой монастырь.

Онъ лѣжится у подошвы совершенно отвѣсной скалы среди высокихъ, тѣнистыхъ пальмъ. Я нашелъ въ немъ одного только престарѣлаго монаха. Онъ былъ очень гостепріименъ и отвелъ мнѣ помѣщеніе въ Дхармасалѣ, т. е. въ зданіи предназначенномъ для проповѣди. Но такъ какъ монахъ проповѣдей не произносилъ, да и некому было ихъ слушать, то зданіе стояло заброшеннымъ; кромѣ крикливаго пѣтуха въ немъ не было другихъ обитателей.

Въ Япаху вѣроятно можно отыскать много древняго, если хорошенько разчистить лѣсъ кругомъ и произвести раскопки. Можетъ быть даже отыщутся и надписи. Нѣсколько буквъ очень древней надписи я видѣлъ вырѣзанными на скалѣ за храмомъ.

Важнѣйшіе остатки древностей въ Япаху расположены на вершинѣ той скалы, у которой стоитъ новый монастырь.

Монахъ называетъ эти развалины Даладамалигава, т. е. храмъ св. Зуба. Поднялись къ нимъ по остаткамъ гранитной лѣстницы, которая приводитъ на верхнюю террасу, гдѣ вполнѣ сохранились притолки входной двери и балконы. Колонны, гранитное изображеніе льва, карнизы лежатъ по лѣстницѣ, поднимающейся по склону скалы.

Гора эта по словамъ монаха называется Сундарагири парвата, т. е. красивая гора.

Въ сторонѣ отъ этихъ развалинъ, есть еще остатки древняго храма. Онъ выстроенъ изъ тесаннаго гранита и былъ въ основаніи квадратнымъ. Три стѣны вполнѣ сохранились.

У самаго новаго храма монахъ показываетъ *galgi*. Онъ утверждаетъ, что эта естественная пещера была когда-то храмомъ, но вѣрнѣе предположить, что это небогѣ какъ одно изъ первоначальныхъ жилищъ монаховъ.

Изъ Япаху я вернулся опять на малую дорогу и поѣхалъ прямо на сѣверъ въ Анурадхапуру. Отсюда на быкахъ до Анурадхапуры нельзя добраться ранѣе какъ въ три дня. Ѣдешь по песчаной дорогѣ, среди мѣлколѣся, нужно забирать съ собою всякую провизію, и даже если можно слѣдуетъ брать мебель, ибо по этому пути въ Rest-house'ахъ находишь только кровъ и не всегда даже защиту отъ дождя. Ёды и мебели ни какой. Хорошо если въ деревенькѣ найдется у какого нибудь зажиточнаго арачи лишняя кровать, въ такомъ случаѣ онъ ее уступить на ночь за малую плату, не то приходится спать въ банди. Но все это не такъ чувствительно, какъ невозможность достать на всемъ пути хорошей, а иногда и всякой воды. Пить воду безъ примѣси чего либо не возможно, она на видъ черна, и очень нездорова.

Не всюду находишь даже мѣсто, гдѣ остановиться. Дере-

веньки бѣдны и въ маленькихъ хижинахъ обыкновенно не бываетъ свободнаго мѣста. Мнѣ приходилось иногда останавливаться въ лавочкахъ и спать въ банди.

Но самый путь среди этой страны нѣкогда цвѣтущей, а теперь запущенной, очень интересенъ. Въ центральной провинціи, около Коломбо ничего подобнаго такому состоянію страны и населенія не увидишь.

Нѣтъ сомнѣнія, что во всемъ этомъ такъ или иначе виновато мѣстное управленіе — объ островѣ никто не заботится, говорятъ туземцы. Здѣсь всякій англичанинъ думаетъ только о наживѣ. Намъ назначаютъ въ губернаторы какого нибудь *irish member*, человѣка неспособнаго и т. д., кричатъ недобвольные чиновники изъ англичанъ.

Всѣхъ жалобъ не перескажешь; но важно, что здѣсь рошцуть не одни туземцы; плохое состояніе колоніальнаго управленія свидѣлствуется и многими англійскими чиновниками. Особенно памятенъ мнѣ переѣздъ изъ Талавы въ Анурадхануру. Песчаная дорога въ сухую пору года мучительна для человѣка и скота. Быки дѣлали не болѣе полуторы миль въ часъ и еле дотащили банди до Анурадхануры.

Я пріѣхалъ въ Анурадхануру поздно ночью. Городъ давно уже спалъ и отъ темноты ничего нельзя было разглядѣть. На другой день на разсвѣтѣ я вышелъ на террасу *Rest-house'a* и первые лучи восходившаго солнца освѣтили картину мертваго города. Кругомъ не было не души, вдали видѣлись въ разныхъ сторонахъ, въ чащѣ деревъ полу-европейскія домики и рядъ незатѣйливыхъ хижинъ туземцевъ. Въ ближайшемъ разстояніи отъ постоялаго двора въ нѣсколькихъ шагахъ отъ террасы начинались развалины древней столицы; но эти развалины не поражали величіемъ, не увлекали фантазіи и не заставляли зрителя переносится въ отдаленное прошлое: тысячи полторы четырехгранныхъ столбовъ — остатки бывша-

го Мѣднаго дворца (о которомъ будетъ сказано ниже), полуобвалившіяся ворота, ведущія во дворъ, гдѣ стоитъ святое дерево (*ficus religiosa*), фундаменты какихъ-то построекъ, гранитныя крыльца, столбы съ роскошною рѣзьбою — все это разбросанное на значительномъ пространствѣ развлекаетъ вниманіе и съ разу не производитъ впечатлѣнія остатковъ грандіознаго прошлаго. Для того, чтобы мертвое предстало въ другомъ свѣтѣ, и прошлое выяснилось, историческая жизнь даровитаго племени и блестящее бывшее нынѣ одряхлѣвшей и полумертвой религіи стали понятны и осмысленны, нужно побродить по теперешнему городу, поближе всмотрѣться въ попадающіяся на каждомъ шагѣ остатки древностей, по рѣзнымъ изображеніямъ на громадныхъ гранитныхъ плитахъ на колоннахъ, карнизахъ, — прочесть не лживыя свидѣтельства о томъ, чему вѣровалъ и молился народъ, какъ предки нынѣшнихъ сигнальцевъ были богаты и съ какимъ изяществомъ и вкусомъ они умѣли обставляли свою жизнь.

Когда на мѣстѣ здѣсь прочтешь мѣстныя хроники и прислушаешься къ тому, что помнитъ изъ старины народъ, тогда всѣ эти обломки и осколки изъ древнихъ временъ получаютъ новый смыслъ: они какъ будто рисуютъ и передаютъ, правда не полную, но живую картину прошлаго. Громадныя ступы, окруженныя дворами почти одинаковыхъ размѣровъ съ прежнею исакиевскою площадью, — темныя кельи съ древними надписями подъ навѣсами горныхъ скалъ перестаютъ быть непонятными остатками прошедшаго: по нимъ читаешь живую повѣсть умственной и сердечной жизни древняго народа.

Городъ Анурадха былъ столицею острова въ продолженіи двѣнадцати столѣтій и упоминается хрониками въ первый разъ въ V ст. до Р. X.; городъ былъ резиденціею царя (Анурадха) именемъ котораго и сталъ называться: городъ Анурадхы или Анурадхапуръ. Имя города было извѣстно на запа-

дѣ и Птолемей упоминаетъ о немъ. Имя это производится также отъ имени созвѣздія Анурадхы. Пересказъ исторіи города въ связи съ описаніями дѣяностей извѣстныхъ нынѣ могъ бы наполнить цѣлый томъ. Я ограничусь бѣглымъ очеркомъ важнѣйшихъ развалинъ.

Нѣсколько разъ малабарцы разрушали городъ; разоряли святыя зданія, жгли дома, уводили жителей въ плѣнъ; но городъ опять воскресалъ, обновлялся и обстраивался. Неизвѣстно, когда онъ окончательно оставленъ; еще въ XII ст. въ Анурадхапурѣ короновались цейлонскіе цари и хотя уже жили въ Полланарруѣ, но обстроивали и поддерживали святыя зданія. Онъ исчезалъ съ лица земли мало по малу въ продолженіи быть можетъ цѣлыхъ столѣтій. Запущенные пруды высыхали; затѣмъ происходила засуха, развивались болѣзни и жители бѣжали изъ этого нѣкогда, цвѣтущаго мѣста; нынѣ городъ славится, какъ одно изъ самыхъ сухихъ и нездоровыхъ мѣстъ на цѣломъ островѣ. Сюда не заходили масульмане и не хозяйничали по своему въ городѣ чуждой религіи, не было здѣсь индусовъ, и никто не пользовался буддійскою святынею для украшенія своихъ храмовъ; не пользовались древностями даже англійскіе чиновники и инженеры: такъ какъ дорогъ въ Анурадхапуръ англичане не строили, ирригаціонныхъ работъ не предпринимали; теперешніе владѣтели Цейлона забыли о древней столицѣ и совершенно напрасно дали погибнуть многому, что существовала при прежнихъ царяхъ; теперешній городъ не только не напоминаетъ прежней метрополи, но туземныя описанія, хотя даже подтвержденные въ V ст. по Р. X. свидѣтельствомъ очевидца, кажутся вполне невѣроятными. Туземцы говорятъ, что городъ былъ морю подобенъ: онъ сіялъ золотыми маковками своихъ ступъ и позолоченными кровлями дворцовъ; по улицамъ было постоянное движеніе; взадъ и впередъ двигались слоны, кони, тѣлеги и толпы

народа; стоялъ гуль и шумъ отъ плясуновъ, фокусниковъ, пѣвцевъ и музыкантовъ разныхъ національностей, игравшихъ на раковинахъ и другихъ инструментахъ изукрашенныхъ золотомъ. Отъ сѣверныхъ воротъ до южныхъ считалось шестнадцать миль и столько же отъ восточныхъ до западныхъ. Главныя улицы носили названія: Лунной, Царской, Песочной и Рѣчной. Въ Лунной было одиннадцать тысячъ домовъ, и притомъ много двухъ-этажныхъ; безчисленныя малыя улицы и переулочки соединяли четыре главныхъ улицы. Ряды обширныхъ зданій, двухъ и трехъ-этажныхъ окружали царскій дворець, подземное помѣщеніе въ которомъ было также значительно. Улицы были усыпаны пескомъ: бѣлымъ въ срединѣ и чернымъ по краямъ. Во многихъ мѣстахъ были перекинута арки, на которыхъ развѣвались золотомъ и серебромъ изукрашенные флаги. По сторонамъ улицъ стояли ниши; въ нишахъ же помѣщены были вазы съ цвѣтами, или же статуи съ свѣтильниками. Въ дни праздника предъ лицомъ царя, его царицы и его двора давались въ публичныхъ мѣстахъ, подъ открытымъ небомъ драматическія представленія; сюжеты выбирались или изъ мифологіи или же изъ обыденной жизни. Приносились также жертвы яккамъ, сопровождаемыя пѣніемъ и пляскою. Въ самомъ городѣ и въ окрестностяхъ были обширныя пруды; на базарахъ были лавки иностранныхъ купцевъ; путешественники находили у воротъ города брадобрѣвъ, продавцевъ одѣянія, а въ самомъ городѣ, купальни, постоянныя двory, дома милостыни и подаванія помощи недужнымъ; здѣсь же были дома общественныхъ увеселеній и храмы различныхъ боговъ, хотя Анурадхануръ и былъ буддійскою столицею. За порядкомъ въ городѣ смотрѣлъ нагаргуттико—городской надзиратель; нѣсколько другихъ смотрителей были подчинены ему; пятьсотъ человекъ ежедневно чистили городъ, а двѣсти сторожили по ночамъ. Полтора ста че-

ловѣкъ занимались похоронами. Городъ былъ обнесенъ высокими стѣнами, внѣ которыхъ находились кладбище и различныя предмѣстья; въ этихъ предмѣстьяхъ жили люди низшихъ кастъ, различныхъ вѣрованій, подвижники различныхъ религій, царскіе охотники и т. д.

Таковую представляютъ себѣ Сингалезцы свою древнюю, святую столицу; отъ этого блеска въ настоящее время осталось сравнительно мало: число жителей въ теперешнемъ городѣ не превышаетъ семисотъ человекъ; тамъ гдѣ нѣкогда среди роскошной тропической растительности, тѣнистыхъ садовъ съ обширными прудами жилъ богатый, многолюдный городъ, тамъ теперь разстилается лѣсная поросль, мелкая и тощая отъ постоянного зноя и засухи, тамъ теперь всюду дичь и глушь, днемъ бѣшутъ и скачутъ обезьяны, а ночью воетъ шакаль; тамъ гдѣ нѣкогда вызвыпались дворцы, окруженные башнями и садами, теперь непроходимая лѣсная чаща; человекъ бѣжалъ изъ этихъ мѣстъ не здоровыхъ и наполненныхъ дикими звѣрами и ядовитыми змѣями. Но не одни туземцы рассказываютъ о древнемъ блескѣ Анурадхапуры; городъ видѣлъ одинъ китайскій путешественникъ и его свидѣтельство во многомъ подтверждаетъ сказанія туземцевъ. Въ V вѣкѣ на Цейлонъ зашелъ благочестивый буддистъ китайскій путешественникъ Фасянь. Фасянь передъ тѣмъ былъ въ Индіи и успѣлъ уже насмотрѣться на большіе города и грандіозныя постройки и при всемъ этомъ Цейлонская столица поразила его своимъ блескомъ и величіемъ; какъ будто удивляясь роскоши ея построекъ, ея многолюдству простодушный буддистъ нарисовалъ очень живую картину Анурадхапуры; какъ человекъ религіознаго его занимало главнымъ образомъ посѣщеніе и описаніе монастырей и другихъ святыхъ, но среди подробностей обо всемъ этомъ онъ точно противъ своей воли проронилъ нѣсколько словъ о дѣлахъ мір-

скихъ. „Здѣсь, говоритъ онъ объ Анурадханурѣ, живутъ многіе сановники и богачи. Дома купцовъ прекрасно изукрашены; улицы прямы и ровны. У начала четырехъ главныхъ улицъ находятся зданія проповѣди; въ 8-й, 14-й и 15-й день каждаго мѣсяца жители готовятъ высокія сѣдалища въ этихъ зданіяхъ; монахи и міряне собираются выслушать проповѣдь. Туземцы увѣряютъ, что въ этой странѣ около пятидесяти или шестидесяти монаховъ, всѣ они живутъ общинами. Кромѣ того царь доставляетъ пропитаніе пяти или шести тысячамъ чело-вѣкъ.... Въ половинѣ третьяго мѣсяца обыкновенно они выносятъ св. Зубъ Будды. За десять дней передъ тѣмъ царь роскошно изукрасивъ слона, посылаетъ какого нибудь чело-вѣка съ обращеніемъ къ народу; выбранный чело-вѣкъ обыкновенно бываетъ краснорѣчивъ и способенъ; облекшись въ царскія одѣянія, сѣвъ на слона онъ обращается къ народу, при звукахъ барабанныхъ. Напомнивъ въ краткихъ словахъ земную жизнь Будды и его подвиги чело-вѣколюбія, онъ заканчиваетъ свою рѣчь такъ: „черезъ десять дней св. Зубъ Будды вынесутъ и понесутъ въ монастырь Абхаягири. Пусть монахи и міряне со всего царства, всякій, кто печется о добродѣтели приготовить и уравниетъ пути; изукрасятъ улицы и дороги, усыпятъ ихъ цвѣтами всякаго рода и да вождутся благовонія въ честь этихъ мощей!“ По окончаніи этого возванія, царь приказываетъ выставить по обѣимъ сторонамъ дороги изображенія тѣхъ пятисотъ образовъ, которыя принималъ бодхисатва въ своихъ перерожденіяхъ.

Всѣ эти изображенія раскрашены разными цвѣтами и представляются живыми. Наконецъ св. Зубъ выносится и не-сется по главной дорогѣ; по мѣрѣ слѣдованія по улицѣ ему дѣлаются приношенія. Когда они приходятъ въ монастырь Абхаягири, то св. Зубъ поставляется въ особое зданіе, куда монахи и міряне собираются толпами; возжигаются благово-

нія и свѣтильники и непрерывно днемъ и ночью свершаются различные религіозные обряды. Черезъ девяносто дней св. Зубъ обратно переносится въ монастырь внутри города.

Въ Анурадханурѣ, въ одномъ изъ зданій провѣди, о которыхъ онъ говоритъ, Фасянь слышалъ, какъ какой-то нищенствующій братъ изъ Индіи, сидя на высокомъ тронѣ читалъ св. книгу и проповѣдовалъ: Патра (чаша) Будды первоначально хранилась въ городѣ Вайсали, теперь она находится въ границахъ страны Гандары. Приблизительно черезъ сто лѣтъ (Фасянь слышалъ точное число лѣтъ, но забылъ его) она будетъ перенесена къ западнымъ Юе-чжи. Проповѣдникъ пророчилъ, что побывавъ во многихъ мѣстахъ, чаша явится на Цейлонѣ, отсюда будетъ перенесена въ среднюю Индію и затѣмъ взята на небо. Фасянь, услышавъ это пророчество, хотѣлъ записать его, но монахъ сказалъ ему:— „это не св. писаніе, я говорю по памяти то, что слышалъ!“ Фасянь прожилъ въ Анурадханурѣ два года и здѣсь досталъ много драгоценныхъ книгъ.

2.

Къ юго-востоку отъ постоялаго двора находится древо Бо (*Ficus religiosa*). Я уже имѣлъ случай упоминать, что древо Бо считается священнымъ въ глазахъ всѣхъ буддистовъ; это символъ ихъ спасенія: сидя подъ такимъ деревомъ великій учитель прозрѣлъ путь спасенія, а потому почти въ каждомъ цейлонскомъ монастырѣ посажено древо Бо.—Ж. Мариньолли, рассказывая о цейлонскихъ монастыряхъ, упоминаетъ, что буддисты въ своихъ монастыряхъ имѣютъ деревья по листьямъ отличныя отъ прочихъ деревьевъ; они украшаютъ ихъ золотыми вѣнцами съ драгоценными камнями; ставятъ передъ ними свѣтильники и почитаютъ эти дерева. Они, продолжая онъ дальше, выдаютъ, что получили этотъ обрядъ

отъ Адама, увѣряють, что чтутъ эти дерева потому, что Адамъ отъ дерева ожидалъ будущее спасеніе. И это, по мнѣнію наивнаго путешественника среднихъ вѣковъ, дѣйствительно согласно со стихомъ псалма *dicite in gentibus quia Dominus regnabit in ligno* и т. д. (см. Yule's Cathay II, 368).

На сѣверѣ Индіи были буддійскія секты, въ которыхъ монахъ, принимавшій обѣты посвященія или мірянинъ, обѣщавшійся исполнять заповѣди, прибавлялъ, что обѣтъ, долженъ былъ выполняться до тѣхъ поръ, пока принявшій его не возсядетъ подъ дерево Бо, иными словами не станетъ окончательно спасеннымъ. Словомъ дерево Бо для буддиста то же, что крестъ для христіанина. Но Бо въ Анурадхапурѣ имѣетъ еще большую святость; по преданію оно выросло отъ вѣтки того самаго дерева, которое до сихъ поръ стоитъ въ Гаѣ, и подъ тѣнью котораго Гаутама прозрѣлъ путь спасенія, побѣдилъ дьявола и сталъ спасителемъ рода человѣческаго, вѣщимъ учителемъ, возвѣстившимъ людямъ истинный путь ко спасенію.

По извѣстіямъ цейлонскихъ хроникъ вѣтвь святаго древа была принесена изъ Индіи на Цейлонъ въ III столѣтіи до Р. Х. и посажена въ саду, называвшемся Махамегха. Извѣстная цейлонская хроника Махавансо весьма подробно поименовываеъ всѣ тѣ зданія, которыя стояли около святаго дерева и отъ которыхъ теперь трудно найти какіе-бы то ни было остатки. По описанію хроники слѣдуетъ, что у южныхъ воротъ города былъ царскій увеселительный садъ Нандана; онъ былъ расположенъ у самыхъ воротъ; южнѣ сада Нанданы находится садъ Махамегха; здѣсь былъ царскій дворець, къ сѣверу отъ дворца находилось озеро съ монашескими кельями по берегу; въ югу находилось зданіе гдѣ свершались различныя обряды. Положеніе другихъ построекъ не опредѣлено: около дворца стояло зданіе гдѣ свершался обрядъ Упошатха, было тутъ-же зданіе, гдѣ монахи трапезовали, и еще одно

зданіе, гдѣ они дѣлили дарованную имъ милостыню. Много другихъ зданій стояло также въ этомъ саду; множество келій и многочисленныя резервуары окружали дерево. Самое дерево было посажено прямо предъ главнымъ входомъ во дворець. По сказанію хроники всѣ эти зданія существовали уже въ III ст. до Р. Х. при царѣ Деванамъ-Шія-Тиссѣ. Въ то же царствованіе отростки отъ этого дерева были посажены въ четырехъ разныхъ мѣстахъ около Анурадхапуры и кое гдѣ еще на Цейлонѣ; но главная вѣтвь была, по словамъ хроники и слѣдуя мѣстному преданію, посажена именно тамъ, гдѣ теперь находится святое древо и гдѣ до сихъ поръ находится монастырь Махавихары. Древо украшалось постепенно, въ продолженіи многихъ царствованій: кругомъ его послѣдующіе цари воздвигали зданія; въ 1-мъ столѣтіи по Р. Х. съ четырехъ сторонъ дерева были воздвигнуты четыре часовни съ четырьмя образами Будды; въ началѣ слѣдующаго столѣтія монастырь Махавихара былъ обнесенъ стѣною. Въ этомъ столѣтіи древо стояло уже на возвышенной платформѣ: ибо къ нему поднимались по лѣстницамъ и такихъ лѣстницъ было четыре съ четырехъ сторонъ. Въ третьемъ столѣтіи въ монастырѣ и на Ю.-В. отъ святаго древа были воздвигнуты еще двѣ часовни; въ нихъ стояли мѣдныя изображенія Будды; въ томъ-же столѣтіи платформа на которой стояло древо была обнесена каменнымъ карнизомъ; у сѣверныхъ вратъ была сдѣлана арка; по четыремъ угламъ были поставлены четыре шестигранные столба, а у трехъ остальныхъ вратъ три каменные изображенія и каменный алтарь у южныхъ вратъ.

Но въ этомъ же столѣтіи монастырь Махавихара постигли различныя невзгоды. Хроника рассказываетъ, что при царѣ Махасенѣ (царствовалъ съ 275 по Р. Х.) изъ южной Индіи, изъ страны Чола пришелъ нечистивый монахъ Сангхамитта;

онъ зналъ *демоническую* науку, иными словами былъ волхвомъ. Онъ наговорилъ царю на монаховъ Махавихара, оклеветалъ ихъ въ не соблюденіи правовѣрныхъ правилъ. Царь повѣрилъ ему и отдалъ приказъ: кто подастъ милостыню монаху изъ Махавихары, тотъ подвергнется пени. Братія, такъ тѣснямая, оставила монастырь и ушла на югъ острова. Въ продолженіи девяти лѣтъ ни кто не жилъ въ монастырѣ Махавихарѣ. Сангхамитта, невѣрующій убѣдилъ невѣрующаго царя, что вещь безъ хозяина, принадлежитъ царю. Нечестивецъ получилъ отъ царя позволеніе разрушить монастырь и дѣйствительно разрушилъ его. Совѣтникъ и любимецъ царскій Соно сильный сторонникъ нечестивца и многіе безстыдные монахи вмѣстѣ съ нимъ разрушили семи-этажный Мѣдный дворецъ, многія другія зданія и весь матерьялъ снесли въ монастырь Абхалагири. Царь приказалъ ввезти въ этотъ монастырь весь строительный матерьялъ изъ Махавихары. Туда было пересажено и древо Бо.

Это святотатство раздражило не только монаховъ, но и многихъ мірянъ. Противъ царя открыто возсталъ одинъ изъ его министровъ Мегхаваннабхаю. Устрашенный царь пошелъ на сдѣлку и обѣщался возстановить монастырь Махавихару. Собрали опять строительный матерьялъ и настроили множество келій: со всѣхъ сторонъ, послѣ того какъ невзгоды миновались, въ монастырѣ стали собираться монахи. Царь поставилъ въ часовнѣ около древа Бо два мѣдныхъ изображенія Будды.

Но затрудненія между царемъ и монахами не прекратились: въ милости у царя былъ нѣкій монахъ Тиссо; ему царь выстроилъ особый монастырь Жетавана—въ саду Жоти, принадлежащемъ къ монастырю Махавихара. Когда потребовалось опредѣлить границы двухъ монастырей, монахи старѣйшаго не поддавались ни на какія сдѣлки. Тѣсняемые царемъ они опять бѣжали изъ своего монастыря и онъ оставался

пустымъ до начала слѣдующаго царствованія (302 по Р. Х.). Сиримегхаванно сынъ Махасены возстановилъ все, что разрушено было отцемъ: онъ выстроилъ опять мѣдный дворецъ, на-строилъ опять келіи, возвратилъ монастырю отобранныя отцомъ земли. Проникнувшись особымъ благоговѣніемъ въ Махиндѣ—сыну царя Асоки, первому апостолу Цейлона, царь устроилъ въ честь Махинды особое празднество и торжественный ходъ. Была сдѣлана изъ золота статуя Махинды; она помѣщалась въ Михинталѣ, въ особой часовнѣ. Въ извѣстный день (въ осьмой день мѣсяца Картикъ) она торжественно переносилась оттуда. Царь со свитою, всѣ жители столицы, много богомольцевъ и монаховъ со всего острова собирались въ этотъ день, въ Михинталѣ. Путь изъ Михинталлы въ Анурадхапуру разукрашался: на эту дорогу торжественно выносили статую Махинды; во главѣ процессіи шелъ самъ царь. Процессія двигалась до Анурадхапуры цѣлый день и только къ вечеру достигала восточныхъ воротъ города: здѣсь статую помѣщали въ храмы Соттхіякара. Затѣмъ въ продолженіи двѣнадцати дней городъ разукрашался и по истеченіи этого времени статую опять поднимали и несли чрезъ весь городъ къ южнымъ воротамъ, въ монастырь Махавихару; ее помѣщали у древа Бо, гдѣ она и оставалась въ продолженіи трехъ мѣсяцевъ.

Со временъ этого царя для монастыря Махавихары настали опять цвѣтущіе дни: въ половинѣ IV ст. здѣсь былъ выстроенъ дворецъ, извѣстный подъ именемъ Павлинаго и развалины котораго до сихъ поръ существуютъ. Монахи Махавихары славились въ это время ученостью: здѣсь Буддхагхоша писалъ свои знаменитые коментаріи на св. слова и сюда же приходилъ Фасянь въ своихъ поискахъ за будуйскими рукописями. Фасянь ни слова не упоминаетъ о священномъ дрѣвѣ Бо; онъ видѣлъ его въ Анурадхапурѣ, но въ другомъ мѣстѣ: о самомъ-же монастырѣ онъ рассказываетъ, что Ма-

хавихара находилась въ семи ли (т. е. около трехъ верстѣ) къ югу отъ столицы; въ его время здѣсь было три тысячи монаховъ. Фасянъ былъ очевидцемъ того, какъ царь строилъ новый храмъ въ монастырѣ и дарилъ землю монастырю: въ началѣ царь устроилъ щедрое угощеніе монахамъ; затѣмъ онъ выбралъ двухъ сильныхъ быковъ; разукрасили ихъ рога золотомъ, серебромъ и всякими драгоценностями и запрягли въ позолоченный плугъ. Самъ царь провелъ границы дарованной земли и свои права на землю, дома, людей, на все находящееся въ обведенномъ пространствѣ онъ уступилъ монахамъ. Дарственная эта была вырѣзана на металлической доскѣ.

Въ VII ст. по Р. Х. по словамъ Сюанъ-цзана монахи Махавихары слѣдовали ученію Хинаяны и этимъ отличались отъ своихъ соперниковъ—монаховъ Абхаягири, которые изучали также и Махаяну. Дальнѣйшихъ извѣстій о монастырѣ и св. древѣ пока нѣтъ; въ слѣдующемъ столѣтіи Анурадхапура перестала быть столицею острова и затѣмъ впродолженіи тысячи слишкомъ лѣтъ, оставаясь мѣстомъ святымъ въ глазахъ буддистовъ, мало по малу она исчезаетъ съ лица земли.

Въ томъ, что древо Бо до сихъ поръ считается святымъ и чтится не только Цейлонцами, но и Бирманцами, и Сіамцами, я могъ убѣдиться въ первый же день своего пребыванія въ Анурадхапурѣ. Утромъ я видѣлъ, какъ молились одной изъ разрушенныхъ ступъ, вечеромъ часовъ около шести толпа тѣхъ-же пилигримовъ, частью изъ Коломбо, частью изъ Бирмы, предшествуемая музыкантами съ національнымъ барабаномъ (томе-томъ) собралась у святого дерева.

Древо Бо стоитъ въ центрѣ двора, обнесеннаго стѣною и имѣющаго въ длину около трехъ сотъ сорока пяти футовъ, а въ ширину около двухъ сотъ шестнадцати.

Приближаясь къ этому двору, послѣдовательно проходишь

через двое воротъ. Первые очевидно очень новой постройки и ничѣмъ не любопытны: они сложены изъ кирпича съ створчатыми деревянными дверями. По деревяннымъ притолкамъ можно кое гдѣ видѣть остатки не очень тонкой рѣзбы.

Между первыми и вторыми воротами тянется вымощенная гранитными плитами довольно широкая дорожка; судя по нѣкоторымъ признакамъ, съ двухъ сторонъ нѣкогда существовали стѣны. Какъ первые, такъ и вторые ворота крыты: это тотъ родъ построекъ, который у мѣстныхъ архитекторовъ называется: дварамандапа.

Поднявшись на пять ступеней вступаешь въ крытый входъ вторыхъ воротъ. Эти ступени высѣченныя изъ гранитныхъ плитъ, полукругъ находящійся передъ ними, и перилы, и два изображенія змѣй-юношей съ семью хоботами, необыкновенно тонкой работы. Особенно изящна работа на гранитномъ полукругѣ; находящемся передъ лѣстницею и замѣчательно, что тутъ прекрасно изображенъ конь; тогда какъ извѣстно, что въ настоящее время на Цейлонѣ всѣ лошади—привозныя.

Внутренняя сторона воротъ украшена также какъ и внѣшняя. На самомъ дворѣ множество мелкихъ остатковъ древности: колонны, три статуи Будды и т. п. Направо отъ входа находятся развалины небольшого храма: нѣсколько четырехгранныхъ столбовъ и фигура Будды, погруженнаго въ созерцаніе. На противоположной сторонѣ двора такая-же фигура, колонна и остатки фундамента. Отъ вторыхъ воротъ къ древу идетъ дорога вымощенная плитами не одинаковой величины. Святое древо стоитъ на квадратномъ искусственномъ возвышеніи: тринадцать ступеней ведутъ на первую террасу, гдѣ есть нѣсколько боковыхъ отростковъ отъ святого древа. На восточной сторонѣ первой террасы находится большая статуя Будды сидящаго; статуя была сдѣлана изъ кирпича и покрыта штукатуркою (chippam). На южной сто-

ронъ террассы, а также на дворѣ, съ этой стороны лежать нѣсколько колоннъ. Двѣнадцать ступеней ведутъ на вторую террассу; входъ на вторую террассу съ запада; но былъ когда-то ходъ и съ восточной стороны къ сейчасъ упомянутой статуѣ. На второй террассѣ есть также отрасли святого дерева.

При входѣ-же стоитъ ящикъ значительныхъ размѣровъ для сбора подаяній; онъ покрытъ сверху рѣшеткою, куда и опускаются доброхотныя подаянiя. Съ юга шесть ступенъ по желѣзной лѣстницѣ ведутъ на третью террассу; она обнесена каменною оградою съ желѣзною рѣшоткою; тутъ находится одинъ стволъ святого дерева, которое на четвертой террассѣ раздѣляется на два ствола.

Въ ограду второй террассы входишь черезъ особыя ворота, не всегда отпертыя: внизу съ двухъ сторонъ лѣстницы стоятъ два изображенiя змѣй-юношей, а у самыхъ дверей изображенiя хранителей дверей (Двара пала); вмѣсто верхней перекладины надъ дверьми изображены два морскихъ чудовища—макара; нѣсколько алтарей стоятъ по второй террассѣ. Здѣсь обыкновенно и дѣлаются приношенiя. Въ первый же вечеръ своего пребыванiя въ Апурадханурѣ я видѣлъ какъ буддисты молятся святому дереву: часовъ въ шесть вечера, когда жара начинала спадать и при этомъ становилось уже темно я увидѣлъ по дорогѣ, ведущей отъ ступъ къ святому дереву значительную толпу: она двигалась медленно; многіе пилигримы были въ бѣлыхъ одѣянiяхъ; толпѣ предшествовали музыканты и факельщики, а въ хвостѣ какая-то несчастная худая собаченка. По временамъ барабанные звуки умолкали и тогда проносились громкіе, но не стройные крики: *саду* (т. е. добро! хорошо!). Толпа взшла на дворъ святого дерева и поднялась на вторую террассу; музыканты остановились у дверей, а богомольцы расположились кругомъ по всей террассѣ, два монаха взобрались на третью террассу и оттуда стали чи-

тать молитвы: богомольцы повторяли за ними слова молитвы: сперва прочли: „я иду подъ защиту Будды, я иду подъ защиту закона, я иду подъ защиту Сангхи (т. е. общества духовныхъ). Эти слова повторили три раза. Затѣмъ монахи стали читать: „я приѣмлю заповѣдь: воздержусь отъ убіенія всего сущаго (1).

Я приѣмлю заповѣдь: воздержусь отъ присвоенія неданнаго (2).

Я приѣмлю заповѣдь: воздержусь отъ прелюбодѣйства (3).

Я приѣмлю заповѣдь: воздержусь отъ лжи (4).

Я приѣмлю заповѣдь: воздержусь отъ пьянства“.

Когда монахи вмѣстѣ съ богомольцами прочли эти молитвы, въ слѣдъ за тѣмъ раздался оглушительный гулъ; кричали повторительно:—саду; кричали что есть мочи всѣ, даже тѣ, которые во время произнесенія молитвъ занимались разговорами съ сосѣдями. Послѣ того—какъ только замолкли крики, на третью террасу внесли факелы и стали дѣлать приношенія древу. Въ это время нѣкоторые богомольцы стали обходить древо и раскладывать по алтарямъ цвѣты; одна сгорбленная старушенка, вся въ бѣломъ еле-эле передвигавшая ноги обошла всѣ алтари, и кряхтя, и стоная начала подниматься на третью террасу, гдѣ свершались приношенія. На листахъ наложили различныхъ зеренъ и орѣшковъ, на одинъ изъ алтарей положили кусокъ дерева, и поливъ его различными маслянистыми веществами, за тѣмъ зажгли. Какой-то мірянинъ изъ Коломбо принесъ съ собою небольшую стекляночку, должно быть съ очень драгоцѣннымъ масломъ: онъ сильно суетился, обращаясь къ монахамъ и ко многимъ богомольцамъ съ предложеніемъ дорогой влаги; монахи и многіе богомольцы опускали въ пузырькъ маленькія палочки; и зажегши палочки они бросали ихъ на алтарь. Тотъ-же мірянинъ принесъ съ собою кусокъ какой-то бѣлой ткани; ее

туть же разрѣзали и разорвали на небольшіе куски; навязавъ эти куски въ видѣ знаменъ на длинныя палки, оставили ихъ кругомъ ограды. Многіе изъ богомольцевъ, припавъ лбомъ къ оградѣ читали въ полголоса молитвы; другіе молча лежали на землѣ, но большинство стояло, разговаривая другъ съ другомъ.

По окончаніи молитвъ знамена собрали, все разошлись и монахи заперли дери, ведущія къ святому древу.

Съ святого древа не позволено срывать листовъ; ежедневно собираютъ опавшіе съ него листья и эти листья считаются также святыми.

3.

Къ сѣверу отъ Rest-house'a находятся развалины пяти ступъ: ближайшая отъ этого пункта и самая значительная по количеству окружающихъ ее построекъ *Золотая* или *Великая* ступа въ мою бытность въ Анурадхапурѣ реставрировалась. На востокъ отъ нея находится Абхаягири, а на сѣверъ: Тхупарамо, Ланкарамо и Жетаванарамо.

Построеніе Золотой или Великой ступы началось за сто шестьдесятъ лѣтъ до Р. Х.; строилась она двадцать лѣтъ и затѣмъ въ продолженіи цѣлаго ряда столѣтій различныя цари обстраивали и украшали ступу. Въ XIII ст. Малабарцы разрушили ее (1215).

Когда въ 1874 году работы по реставраціи значительно подвинулись, кругомъ многое было разчищено, самый памятникъ былъ очищенъ и освобожденъ отъ сора и растительности тогда стало возможно съ приблизительною вѣрностью представить себѣ, какъ размѣры самой ступы, такъ и значительность окружающихъ построекъ и украшеній святаго памятника.

Главный входъ къ ступѣ былъ съ востока и для того чтобы достигъ первой вѣшной террасы, на которой подни-

мался куполь имѣвшій въ вышину около двухъ сотъ футовъ нужно было пройти черезъ двое воротъ.

Первые ворота вели на квадратный дворъ, стѣны коего еще сохранились кое-гдѣ напр. съ южной стороны, у воротъ.

Первые восточные ворота покрыты двумя крышами въ китайскомъ стилѣ: верхняя меньшая нѣсколько отступя поднимается надъ нижнею большою. Стѣны покрыты лѣнной работою очень грубою и новою: по обѣимъ сторонамъ изображены *хранители вратъ* (дварапала), а на верхней притолкѣ морское чудовище (макара). Лѣстница ведущая къ этимъ воротамъ украшена также, какъ украшались въ древней Асурдахпуруѣ всѣ лѣстницы, т. е. при входѣ стояли два змѣяноши, а на перилахъ были изображены морскія чудовища.

Пройдя нѣсколько дворомъ поднимаешься на семь ступеней ко вторымъ воротамъ; присутствіе колоннъ съ обѣихъ сторонъ воротъ заставляетъ предполагать, что отъ вторыхъ воротъ былъ крытый ходъ, съ права и съ лѣва были стѣны съ рѣзными изображеніями львовъ, а на право отъ входа стоитъ высѣченная изъ камня (*paniyathali*) большая чаша.

Далѣе одинадцать ступеней ведутъ на виѣшнюю террасу; кругомъ этой террасы была ограда, остатки которой видны здѣсь, на восточной сторонѣ, она выложена плитами и также какъ виѣшнія стѣны и весь дворъ была квадратною; прямо передъ вторыми воротами стояла небольшая квадратная часовня, имѣвшая около двадцати трехъ аршинъ въ длину и въ ширину. Посреди часовни, на возвышенной платформѣ, къ которой поднимаешься двумя ступенями, стояла статуя Будды. Стѣны этой часовни были покрыты живописью частью выцвѣтшею отъ времени, частью обвалившейся и безслѣдно уничтоженной.

Рядомъ съ этою часовнею, другая поменьше примыкаетъ къ ступѣ. Первая-же часовня стоитъ отступя отъ ступы; отъ

ступы въ эту сторону есть выступъ или алтарь; съ боку этого алтаря сохранилось нѣсколько ступеней, ведущихъ съ виѣшней квадратной террасы на первую террасу—или *vedi*; таковыя же ступени видны у южнаго входа, и сѣвернаго, за алтаремъ.

Восточныя врата сохранившіеся лучше другихъ раздѣляли виѣшнюю террасу на двѣ половины.

Входовъ на виѣшнюю террасу было еще три: съ запада, съ сѣвера и съ юга; но врата съ этихъ сторонъ не сохранились; отъ ступы въ сторону къ вратамъ есть выступы съ нѣсколькими отдѣльно стоящими алтарями; на этихъ алтаряхъ или изображены головы слоновъ, или-же слѣды Будды.

Самая ступа имѣетъ форму купола съ діаметромъ въ 379 футовъ, куполь этотъ былъ поставленъ на трехъ террасахъ, не считая квадратной виѣшней. Какъ виѣшняя квадратная терраса, такъ и остальные концентрическія три были назначены для молитвеннаго обхожденія вокругъ ступы; выступы отъ ступы или алтари передъ ними для принесенія цвѣтовъ, свѣтильниковъ или возліянія благоуханій.

Вершина ступы совершенно обвалилась. О томъ, какъ она была въ древности украшена, въ 1874 г. можно было знать только изъ свидѣтельства хроники.

Самый куполь былъ сложенъ изъ кирпича, плотно выложенъ кирпичемъ, и покрытъ штукатуркою; три концентрическія террасы были покрыты фресками; фрески эти были открыты въ 1874 году при реставраціи памятника и черезъ нѣсколько же дней по открытіи уничтожены невѣжественными рабочими и зрителями за работами. Ступа реставрировалась не умѣло и несомнѣнно о первоначальномъ планѣ, по которому воздвигнуты были окружныя постройки, никто не думалъ; а потому назначеніе множества второстепенныхъ украшеній осталось неразгаданнымъ и этимъ въ высшей

степени роскошнымъ изящнымъ рѣзнымъ работамъ по гранитнымъ плитамъ вѣроятно суждено погибнуть.

А между тѣмъ для археолога именно эти украшения и имѣютъ необыкновенную цѣну; въ его глазахъ они цѣнны не только по тому, что дѣйствительно изящны, но и по тому также, что въ Инди, кромѣ какъ на Цейлонѣ нѣтъ ничего подобнаго имъ, какъ по рисунку, такъ и по выполнению; таковыхъ камней много около всѣхъ ступъ въ Анурадханурѣ, но особенно богата ими Золотая ступа и Абхаягирская. Последняя въ мое время еще не вполне была разчищена и о реставраціи ея никто не думалъ.

Махавансо цейлонская хроника сохранила намъ весьма обстоятельное описаніе, какъ построены ступы, такъ плана, по которому она была воздвигнута. Она была воздвигнута внѣ города, къ югу, въ увеселительномъ саду Махамеха. Первоначально на этомъ мѣстѣ было небольшое озеро Какудха; по преданію первый апостоль Цейлона Махинда указалъ на находящійся около озера небольшой холмъ и разъяснилъ, что мѣсто это было посѣщено Буддою и что тутъ воздвигнута будетъ ступа. Царь Деванамъ Пія Тисса воздвигъ на этомъ мѣстѣ столбъ, а на самомъ столбѣ приказалъ вырѣзать пророчество Махинды. Преданіе о посѣщеніи этого мѣста Буддою зналъ и Фасянь, но онъ передаетъ его съ нѣкоторыми вариантами. Будда, говоритъ онъ, пришелъ въ эту страну (т. е. на Цейлонъ) съ желаніемъ обратить злостнаго змѣя. Чудотворно ставъ одною ногою къ сѣверу отъ столицы, другую же ногу опустилъ онъ на вершину горы; между двумя пунктами разстояніе — 15 южанъ. Надъ слѣдомъ къ сѣверу отъ столицы воздвигнута высокая башня, имѣющая въ вышину 470 ф. Она украшена золотомъ и серебромъ и т. д. Такъ какъ далѣе вблизи этой башни онъ помѣщаетъ монастырь Абхаягирі, то нѣтъ никакого сомнѣнія, что онъ разу-

мѣлъ въ этомъ мѣстѣ описанія своего путешествія Золотую ступу. Остается непонятнымъ однако-же, какимъ образомъ онъ могъ описывать Золотую ступу, какъ находящуюся къ сѣверу отъ столицы и въ то же время монастырь Махавихара, находящійся отъ Золотой ступы къ югу, не болѣе какъ въ полуверстѣ, онъ-же помѣщается къ югу отъ столицы въ семи ли?

Во II столѣтіи до Р. Х. царь Гамини началъ построеніе ступы; на сто локтей въ глубину былъ заложенъ фундаментъ изъ громаднхъ валуновъ, затѣмъ ихъ покрыли слоємъ глины, выложили кирпичами, на которые послѣдовательно положили слой цемента, камни курувинда (?), желѣзные листы и кристаллы, обыкновенные камни, мѣдные листы и серебряныя листы.

Въ этомъ описаніи фундамента ступы несомнѣнно есть доля преувеличенія, хотя все, что тотъ-часъ перечислено весьма вѣроятно и было положено въ основаніе: серебрянныя, мѣдные и желѣзные листы быть можетъ были только небольшіе пластинки, и слой кристалловъ состоялъ весьма вѣроятно изъ одного куска кристалла, положеннаго въ центрѣ фундамента.

Закладка зданія сопровождалась празднествомъ: до сихъ поръ это повторяется на Цейлонѣ при построеніяхъ ступъ, все равно какъ въ Европѣ при построеніи храмовъ. На празднество сошлись монахи изъ разныхъ мѣстъ, изъ Индіи даже изъ греческаго города *Аласадда*.

Ступу предполагалось воздвигнуть въ формѣ пузыря, на поверхности воды.

Всѣ работы, какъ по перевозкѣ матерьяла, такъ и по постройкѣ должны были оплачены самимъ царемъ; не одна работа не должна была производиться даромъ. Таково было желаніе царя. Извѣстно, однакоже, что не только въ древности но и до 1832 года на Цейлонѣ существовала *царская служба* (ражакарія).

Требовать отправленія этой службы для себя или для пользы государства могъ не только царь, но и всѣ высшія чиновники всѣхъ степеней. Служба эта была народнымъ обычаемъ, освященнымъ вѣками. Царь считался безусловнымъ обладателемъ всей земельной собственности во всемъ царствѣ. Мужчины всякой семьи, владѣющіе землею, обязаны были пятнадцать дней въ году отправлять даромъ царскую службу. Служба эта была не одинакова для людей различныхъ общественныхъ положеній или различныхъ кастъ: землею оплачивался всякій трудъ; солдатъ владѣлъ землею и за это долженъ былъ служить. Адигарь (министръ), Диссава (областный начальникъ) не получали за свою службу жалованья, а помѣстья. Землею оплачивался также трудъ людей низшихъ кастъ: прачекъ, барабанщиковъ, носителей паланкиновъ, и т. д. На такихъ условіяхъ производились всѣ общественныя работы: за землю жители должны были строить каналы, мосты, проводить дороги и т. п. Отправивъ *царскую службу*, владѣвшій не платилъ затѣмъ никакихъ податей. Хотя по закону *царская служба* должна была продолжаться только пятнадцать дней въ году, но было въ обычаѣ добровольно служить добавочныхъ пятнадцать дней. Въ случаѣ когда правительство злоупотребляло своимъ правомъ на даровой трудъ за пользованіе землею, владѣвшій землею могъ отказаться отъ отправленія ражакарія и тогда онъ долженъ былъ отдать назадъ свою землю. Правомъ этимъ рѣдко пользовались, такъ какъ въ сущности оно равнялось праву умереть голодною смертю; рискъ былъ великъ, такъ какъ смѣльчагъ неминуемо долженъ былъ навлечь на себя гнѣвъ или царя или своего землевладѣтеля.

Гамини не окончили построеніе ступы: при немъ были положены въ особенномъ роскошномъ помѣщеніи мощи, завершецъ куполь, но верхнихъ украшеній, т. е. водрузить *chatra* или зонтъ онъ не успѣлъ. У восточныхъ воротъ двора ука-

зываютъ на то мѣсто, гдѣ царь Гамини, умирая, простался съ міромъ и каялся въ грѣхахъ передъ лицомъ собравшагося народа.

Черезъ дорогу прямо противъ восточныхъ вратъ находятся дѣйствительно нѣсколько любопытныхъ развалинъ: квадратный фундаментъ, нѣсколько четырехъ-гранныхъ столбовъ, лѣстница съ юга съ двумя изображеніями змѣй-юношей; посрединѣ этой постройки (вѣроятно часовни) стоитъ высѣченный изъ камня алтарь; именно этотъ алтарь и считается народомъ за предсмертное ложе Гамини.

Въ этомъ случаѣ преданіе расходится съ сказаніями мѣстной хроники. Махавансо рассказываетъ, что передъ смертью почувствовавъ упадокъ силъ, Гамини приказалъ принести себя къ южнымъ воротамъ ступы и здѣсь возлежъ: отсюда дѣйствительно онъ могъ видѣть многое изъ содѣяннаго имъ: съ одной стороны не оконченную ступу, съ другой къ югу Мѣдный дворецъ и святое древо, окруженное монастыремъ. Бурно протекла его жизнь въ удачной борьбѣ съ чужеземными завоевателями; побѣдивъ и изгнавъ чужеземцевъ, онъ построилъ множество храмовъ и подъ конецъ жизни приобрѣлъ славу благочестиваго царя. Вокругъ него собрался народъ, считавшій царя избавителемъ отъ чужеземнаго ига, и пришли монахи; число ихъ должно было быть значительно, судя по оставшимся до нынѣ развалинамъ монастырей. Монахи заплѣли сообщая гимны. Обращаясь къ одному изъ монаховъ, своему бывшему боевому товарищу, царь сказалъ:

— Въ былое время вмѣстѣ съ тобою я воевалъ, а теперь одинъ на одинъ вступаю въ битву со смертью. И не одолѣть мнѣ врага!

Монахъ напомнилъ ему изрѣченіе Великаго учителя о невѣчности всего сущаго и закончилъ свою рѣчь такъ: „Вспомни о всемъ добрѣ содѣянномъ тобою, и да будетъ тебѣ благо!“

— Ты поддерживаешь меня и въ этой битвѣ со смертью! отвѣчалъ ему царь и приказалъ принести *книгу* своихъ *дѣланий*. Въ этой книгѣ были записаны все дѣла царя; принесли книгу и стали ее читать, но царь вскорѣ прервалъ чтеніе и разсказалъ самъ всю свою жизнь.

Своему наслѣднику младшему брату Тиссѣ онъ завѣщалъ окончить все оставшееся не сдѣланнымъ въ Махаступѣ, утромъ и вечеромъ свершать приношеніе цвѣтовъ и трижды въ день обходить кругомъ ступы съ музыкою.

Какъ только царь окончилъ свою рѣчь, монахи запѣли гимнь. Взирая на ступу царь умеръ, и духъ его, облекшись въ видимую форму, предъ глазами всего народа въ колесницѣ поднялся на небо.

Святая ступа и по смерти этого царя украшалась: его непосредственный наслѣдникъ воздвигъ на верхушкѣ зонтикъ и окружилъ ступу стѣною съ изображеніями слоновъ. Таковыя изображенія до сихъ поръ видны кругомъ внѣшней террасы.

Въ I столѣтіи до Р. Х. при его наслѣдникахъ кругомъ ступы были сдѣланы каменные алтари для приношенія цвѣтовъ, и вокругъ ступы стѣнами былъ обнесенъ квадратный дворъ. У южныхъ вратъ ступы до сихъ поръ показываютъ статую царя Бхатія. Говорятъ этотъ царь (царствовалъ около начала нашей эры) однажды принесъ въ жертву ступѣ столько цвѣтовъ, что весь памятникъ съ верхними украшеніями былъ покрытъ ими; въ то время когда свершалось это щедрое приношеніе до слуха царя донеслось пѣніе изъ того мѣста, гдѣ были зарыты святыя мощи. Бхатія пожелалъ проникнуть внутрь ступы, онъ отказался отъ нищи и постяся, лежалъ передъ святымъ памятникомъ. Монахи открыли ему тайный входъ и привели его къ тому мѣсту, гдѣ возлежали святыя мощи. Блескъ и великолѣпіе, видѣнное имъ царь при-

газаль изобразить на картинѣ, передъ которою онъ возжигалъ свѣтильники и дѣлалъ щедрыя приношенія.

Послѣдующія цари украшали также Великую ступу. Фасянь видѣвшій ее въ V ст. нашелъ, какъ самый памятникъ, такъ и зданія кругомъ въ полномъ процвѣтаніи. Позднѣйшая исторія всѣхъ памятниковъ въ Анурадханурѣ пока еще неизвѣстна; мы знаемъ только, что въ XIII ст. Великая ступа была разрушена малабарцами.

4.

Въ ближайшемъ разстояніи отъ Золотой ступы находятся два подобныхъ-же памятника: къ востоку оттуда Абхаягири, а на сѣверъ Тхупарама.

Абхаягирская ступа и монастырь были выстроены за 89 лѣтъ до Р. X. или двѣсти семнадцать лѣтъ спустя по построеніи Великаго монастыря, или монастыря Святаго древа. Между монахами двухъ монастырей не было особеннаго ладу; выше было рассказано, о гоненіяхъ, которымъ подвергался Великій монастырь, и какъ вмѣстѣ съ тѣмъ Абхаягирскій украсился на счетъ своего соперника. Фасянь, видѣвшій Абхаягирскій монастырь въ блестящій періодъ его существованія говорить, что въ этомъ монастырѣ было пять тысячъ монаховъ. Сюанъ-цзанъ-же описываетъ ученость и высокую нравственность монастырской братіи. Онъ говоритъ о монахахъ: они изучали Хиняну и Махаяну, много объясняли св. слово. Монахи и послушники вели жизнь высокой святости; тѣ и другіе отличались разумностью и просвѣщеніемъ. Ихъ прекрасное поведеніе могло быть поставлено въ примѣръ. Держали они себя важно и величественно.

Во время Фасяня около Абхаягирской ступы находилась часовня, въ которой стояла яшмовая статуя Будды, имѣвшая въ высоту около двадцати двухъ футовъ. Она была роскошно

украшена различными драгоценностями и въ ея правой рукѣ былъ вставленъ драгоценный камень высокой цѣны. Около же этой часовни находилось и св. дерево, вывезенное изъ Индіи. По словамъ Фасяня оно имѣло двѣсти-двадцать футовъ въ вышину; подъ нимъ была построена часовня съ фигурою Будды созерцающаго. Монахи и міряне почитали и молились этой статуѣ безпрерывно.

Абхаягирскую ступу ясно можно видѣть стоя на внѣшней террасѣ Золотой ступы; она стоитъ на востокъ отъ послѣдней среди почти сплошнаго лѣса. По преданію эта ступа имѣла въ вышину четыреста пять футовъ. Въ настоящемъ видѣ она имѣетъ болѣе двухсотъ футовъ въ вышину; внѣшнія стѣны простираются на $1\frac{3}{4}$ мили. Какъ самая ступа, такъ и все кругомъ покрыто густою растительностью; деревья растутъ по террасамъ, по куполу и на самой верхушкѣ.

Отъ Золотой ступы по направленію къ Абхаягирской протоптана тропинка. Между двумя ступами, поближе къ Абхаягирской, когда то протекала рѣка, русло которой до сихъ поръ ясно видно.

Недоходя рѣки, отъ тропинки, идущей къ Абхаягирской ступѣ, отдѣляется боковая дорожка въ лѣво къ ступѣ Саялачетія, выстроенной одновременно съ Абхаягирской. Ступа очень невелика и совершенно разрушилась; невысокій памятникъ совершенно спрятанъ въ лѣсной чащѣ. Съ южной стороны сохранились однакоже ступеньки, ведущія на внѣшнюю террасу.

Судя по тому, что видимо въ настоящее время около Абхаягирской ступы, можно предположить, что она выстроена была по тому-же плану какъ и Золотая. Подходя къ ступѣ съ запада находишь нѣсколько ступеней; здѣсь вѣроятно были въ древности первые врата. Затѣмъ черезъ нѣкоторое пространство начинается лѣстница на внѣшнюю террасу; девятнадцать сту-

пеней вели сюда; лѣстница была выстроена съ уступомъ; присутствіе колоннъ на уступѣ заставляетъ предполагать, что она была по всей вѣроятности или крытою или же на первомъ уступѣ устроена была часовня.

Съ четырехъ сторонъ ступы есть также выступы и рядомъ другіе алтари.

Рѣзныя украшенія вокругъ ступы по рисунку отличаются нѣсколько отъ подобныхъ-же украшеній Золотой ступы; ихъ вообще не такъ много, какъ около послѣдней, но по всей вѣроятности много еще можно отыскать кругомъ въ лѣсу.

Слѣдовъ окружныхъ построекъ вокругъ ступы въ бытность мою въ Анурадхапурѣ не было отыскано, главнымъ образомъ потому что никто ихъ тутъ въ густомъ лѣсу не искалъ.

Тхупарама лежитъ на сѣверъ отъ Золотой ступы; тропинка ведущая отъ одной ступы къ другой пролегаетъ полемъ среди небольшихъ кустарниковъ и разнообразныхъ остатковъ, отъ нѣкогда стоявшихъ здѣсь зданій: здѣсь виднѣются низверженныя колонны, гранитныя ступени съ рѣзбою, громадныя плиты и т. п.

Тхупарамская ступа нынѣ отдѣлана вновь; т. е. куполь возобновленъ, заново отштукатуренъ и на верхушкѣ красуется новый мѣдный шпигъ; съ западной стороны верхушки, подъ шпигомъ есть изображеніе солнца. Террасы, колонны и развалины кругомъ остались не тронутыми.

Развалинъ кругомъ очень много около ступы, главнымъ образомъ это остатки нѣкогда стоявшихъ здѣсь храмовъ, часовень, зданій проповѣди и т. д.

Главный входъ въ бывший тхупарамскій монастырь былъ съ востока; монастырь стоялъ по свидѣтельству хроникъ за южными воротами древней столицы; дорога изъ города вѣроятно шла приблизительно по тому-же направленію, по которому въ настоящее время идетъ дорога отъ святаго древа въ

Метаванской ступѣ, т. е. между ступами Ланкарама, Тхупарама и Золотой съ западной стороны и абхаягирскимъ монастыремъ вмѣстѣ съ небольшою каменною ступою (Сайлачетія) съ восточной стороны; съ этой дороги сворачивали богомольцы на право и на лѣво къ главнымъ святынямъ, между которыми тянулись тѣнистые сады, съ часовнями, храмами второй степенной святости.

Входъ въ то пространство, гдѣ разсыпаны развалины бывшаго тхупарамскаго монастыря отмѣченъ двумя пунктами: къ сѣверу указываютъ на могилу святой Сангхамитты, къ югу на развалины храма св. Зуба. Небольшая насыпь съ нѣсколькими поверженными колоннами, и разукрашенными рѣзбою ступенями не составляетъ никакого сомнѣнія въ томъ, что къ сѣверу отъ восточныхъ воротъ была кабая-то постройка: можетъ быть ступа или-же часовня, такъ какъ колонны и ступени могли принадлежать, какъ тому, такъ и другому вооруженію.

Мѣстное преданіе, называя это мѣсто могилою Сангхамитты въ этомъ случаѣ расходится лишь въ второстепенныхъ подробностяхъ съ извѣстіями цейлонской хроники.

Махавансо рассказываетъ, что святая Сангхамитта сестра святаго Махинды умерла послѣ брата, въ 259 г. до Р. X. Тѣло ея было принесено на востокъ отъ Тхупарамской ступы, въ то мѣсто гдѣ тогда стояло зданіе, называвшееся Читтасала или Пестрое зданіе и по близости къ святому дереву, находившемуся также около Тхупарамской ступы. Здѣсь въ близи святаго древа тѣло было предано сожженію, и царь Уттію надъ пепломъ воздвигъ ступу.

Разматривая и взвѣшивая эти извѣстія, приходишь къ заключенію, что мѣстное преданіе о могилѣ Сангхамитты, имѣетъ за собою много вѣроятія; относительно втораго пункта, именно храма св. Зуба, оно сообщаетъ прямо противоположное извѣстіямъ цейлонскихъ хроникъ.

То что нынѣ называется храмомъ св. Зуба дѣйствительно есть остатки храма.

Храмъ этотъ былъ не великъ, судя по сохранившемуся фундаменту; на мѣстѣ удержалось отъ него немного: поднявшись на шесть ступень вступаешь въ предверье или въ внѣшнюю часть храма; отъ входа на право и на лѣво стоятъ два ряда колоннъ по шести въ каждой. На право отъ входа стоитъ *paniyathali*. Во второй половинѣ храма стоятъ такія-же ряды колоннъ. Кромѣ этихъ столбовъ разбросаны общія всѣмъ анурадханурскимъ постройкамъ украшенія: рѣзною работою украшенные ступени; перилы лѣстницы, съ изображеніями морскихъ чудовищъ, змѣи-юноши, стоявшіе у входа на лѣстницѣ и т. д.

Св. Зубъ былъ привезенъ въ Анурадхануру изъ Индіи, въ четвертомъ столѣтіи по Р. Х. при царѣ Мегхаваннѣ, который по словамъ Махавансы помѣстилъ его въ зданіи выстроенномъ еще въ III ст. до Р. Х. и называвшемся Дхаммачакка. О томъ гдѣ стояло это зданіе хроника ничего не сообщаетъ. Тотъ-же царь, читаемъ въ ней, учредилъ празднество въ честь св. мощей и торжественный ходъ съ мощами въ Абхаягирскій монастырь. Специальная исторія св. Зуба рассказываетъ, что когда св. мощи были принесены въ Анурадхануру, царь не зналъ куда ихъ помѣстить и собралъ на совѣтъ монаховъ изъ всѣхъ монастырей. Монахи стали на перерывъ восхвалять свои монастыри. Царь не отвергъ ни одного предложенія и не принялъ ни одного; онъ рѣшилъ, что сами св. мощи выберутъ себѣ мѣсто пребыванія.

Отданъ былъ приказъ украсить городъ и дороги; вымели улицы, полили ихъ, усыпали пескомъ, воздвигли во многихъ мѣстахъ торжественныя арки, на домахъ развѣсили флаги; въ разныхъ мѣстахъ разставили временныя павильоны. Народъ собрался разряженный въ праздничныхъ одѣянiяхъ; многіе

пришли съ цвѣтами; другіе принесли съ собою благоухающаго порошку; нѣкоторые несли въ рукахъ зонтики.

Поставили св. мощи на колесницу, запряженную бѣлыми конями. Двинулись кони никѣмъ не сдерживаемые и не управляемые. Городъ, по словамъ хроники, уподобился бушующему океану; въ воздухѣ носились крики необозримой толпы, ржаніе коней, барабанный бой и ревъ слоновъ. Женщины срывали съ себя золотыя украшенія и приносили ихъ въ жертву св. мощамъ, усыпали цвѣтами улицу и махали своими одѣянїями. Сопровождаемая такою толпою колесница приблизилась къ восточнымъ городскимъ воротамъ. Тутъ народъ сталъ опять чествовать св. мощи. За тѣмъ колесница обошла кругомъ всего города и окончательно остановилась у сѣверныхъ воротъ, т. е. въ такомъ мѣстѣ Анурадхануры, которое еще не отыскано, такъ какъ намъ извѣстны пока южныя окрестности города. Хроника не говоритъ гдѣ именно, въ какомъ зданїи были помѣщены св. мощи; Фасянь видѣлъ часовню св. Зуба и рассказываетъ, что она была выстроена въ самой столицѣ; Сюанъ-цзанъ прибавляетъ къ этому, что часовня св. Зуба стояла около дворца; часовня имѣла въ вышину нѣсколько сотъ футовъ и была украшена различными драгоценностями; на ней былъ воздвигнутъ шницъ съ драгоценнымъ рубиномъ. Царь, говоритъ китайскій путешественникъ, три раза въ день оmyваетъ св. зубъ; онъ или орошаетъ его благоуханною водою, или возжигаетъ передъ нимъ благоуханный порошокъ. Всѣ эти свидѣтельства единогласно указываютъ, что храмъ св. Зуба не стоялъ въ четвертомъ, пятомъ и седьмомъ столѣтїи около Тхупарамской ступы; трудно предположить, чтобы этотъ храмъ былъ выстроенъ позднѣе, такъ какъ въ VIII вѣкѣ столицею Цейлона сталъ городъ Полланарруа, гдѣ также есть развалины храма св. Зуба; а потому

нужно признать, что въ данномъ случаѣ мѣстное преданіе сомнительной вѣрности.

Около Тхупарамской ступы есть нѣсколько развалинъ очень схожихъ съ сейчасъ описанною; можетъ быть въ одной изъ нихъ нужно искать остатки *зданія* для принесенія исповѣди, каковое зданіе было воздвигнуто здѣсь около начала нашей эры.

Тхупарамская ступа была воздвигнута въ III ст. до Р. Х.; по общему плану она отличается какъ отъ абхазгирской, такъ и отъ Золотой ступы. Она имѣетъ видъ колокола и не высока: около семидесяти футовъ въ вышину и столько же футовъ въ діаметрѣ. Ступа была воздвигнута на возвышенной платформѣ и окружена тремя рядами колоннъ, расходящихся радіусами отъ купола, какъ отъ центра. Внутренній рядъ находится въ разстояніи двухъ футовъ отъ купола; между первымъ и вторымъ десять; между вторымъ и третьимъ столько же футовъ; въ вышину колонны имѣютъ двадцать шесть футовъ; при основаніи (9 ф.) онѣ четырехгранныя; выше до капителя осмигранныя. Капитель украшена роскошною рѣзбою.

На платформу поднимаетесь по лѣстницѣ: 12 ступеней до первой площадки, за тѣмъ двѣ ступени и площадка; 6 послѣднихъ ступеней приводятъ на платформу гдѣ стоитъ ступа. Самый куполь ступы былъ поставленъ на террасѣ, имѣвшей около девяти футовъ въ вышину и предназначенной для молитвеннаго обхожденія вокругъ ступы. Молитвенное обхожденіе по верхней террасѣ свершается богомольцами понынѣ. Платформа была выложена плитами; на одной изъ этихъ плитъ у самаго восточнаго входа сохранились нѣсколько буквъ отъ древней (судя по очертанію литеръ) надписи. Слѣдуя по платформѣ на юго-западъ въ нѣкоторомъ разстояніи отъ главнаго входа можно различить остатки какой-то постройки; ибо здѣсь сохранились ступени, и лежитъ изображеніе морскаго чудовища, служившее вмѣсто перилья для лѣстницы.

Ступа эта была воздвигнута надъ мощами Будды.

Она до нынѣ болѣе посѣщается нежели отдаленная, напримеръ, Жетаванская, по этому вѣроятно она и была отчасти возобновлена, но за всеѣмъ тѣмъ очень много древняго еще можно найти здѣсь, произведи правильно раскопки, и разчистивъ ближайшее къ платформѣ пространство; въ бытность мою въ Анурадхапурѣ высокія пальмиры росли у самой платформы; ползучія растенія, колючія кустарники виднѣлись всюду кругомъ, между развалинами, они росли въ трещинахъ плитъ, обвивали колонны. Эта тропическая роскошная растительность, придавая такую красоту окружающему пейзажу, во многомъ способствуетъ однакоже разрушенію старыхъ построекъ.

Къ сѣверу и сѣверо-западу отъ Тхупарамской находятся двѣ ступы: ближайшая возвышается на с.-з., въ лѣсной чащѣ и называется Лангарама; она была выстроена гораздо позднѣе Тхупарамской и, очевидно, по образцу послѣдней; отличаясь отъ Тхупарама нѣсколько по своей формѣ, новѣйшая ступа поставлена гораздо ниже старѣйшей и хотя подобно Тхупарамской была окружена рядами колоннъ, но не производитъ того же впечатлѣнія красоты и нетяжеловѣсности, какъ древнѣйшая ступа Анурадхапуры. На верху ступы я замѣтилъ изображеніе солнечнаго диска. Съ запада и съ с.-з. куполь совершенно обвалился.

Жетаванская ступа есть крайняя ступа на сѣверъ отъ теперешняго города Анурадхапуры. Это самый отдаленный пунктъ въ окрестностяхъ Анурадхапуры. Далѣе лѣсъ въ 1874 году не былъ изслѣдованъ и туземцы увѣряли, что тамъ ничего нѣтъ. Жетаванская ступа дѣйствительно стоитъ въ самой глухой части окрестностей. Ступу выстроилъ царь Махасена (IV ст. по Р. Х.), тотъ самый который воздвигъ гоненіе на монаховъ Махавихары; онъ выстроилъ этотъ гигантскій памятникъ въ

саду Жоти, принадлежавшемъ Махавихарѣ и имъ же отнятомъ отъ монастыря. Ступа имѣла четверо вратъ или двара мандапа. Ея внѣшняя терраса была выложена гранитными плитами. У вратъ стоятъ два рѣзныхъ изображенія Бхаиравы, каковыя изображенія не встрѣчаются около другихъ ступъ. По террасѣ разставлено нѣсколько алтарей разной формы, круглыхъ и квадратныхъ. Кругомъ въ лѣсу валяется нѣсколько осколковъ какихъ-то статуй: монахъ, сопутствовавшій мнѣ къ Жетаванской ступѣ, указывалъ *ноги* царя Махасены и станъ его царицы. Жетаванская ступа имѣетъ въ поперечникѣ триста шестьдесятъ футовъ, а въ вышину двѣсти сорокъ девять футовъ. По расчету сэра Е. Теннента, для того, чтобы сложить эту массу кирпичей, при современныхъ усовершенствованіяхъ строительнаго искусства, нужно имѣть пятьсотъ рабочихъ, въ продолженіи шести или семи лѣтъ и истратить около милліона фунтовъ стерлинговъ. Въ этой ступѣ собрано столько матерьялу, сколько потребовалось бы для построенія стѣны въ одинъ футъ толщины и десяти футовъ въ вышину, отъ Лондона до Эдинбурга.

Кромѣ тѣхъ святынь о которыхъ было говорено выше, въ разныхъ мѣстахъ анурадханурскихъ окрестностей разсыяны развалины особаго рода построекъ, различной величины, но сходныхъ какъ по плану, такъ и по орнаментациі. Назначеніе нѣкоторыхъ изъ этихъ построекъ загадочно; другія, судя по окружнымъ развалинамъ, должны были быть мѣстами жилыми, можетъ быть дворцами, за таковыя ихъ считаетъ мѣстное преданіе. Самая значительная изъ таковыхъ развалинъ находится въ ближайшемъ разстояніи отъ Жетаванской ступы, на юго-западъ.

Отъ озера Буланкуламъ къ этимъ развалинамъ ведетъ тропинка лѣсомъ, слѣдуя по ней въ сѣверо-восточномъ направленіи, проходишь мимо другихъ мелкихъ развалинъ: два грота

или пещеры монаховъ, фундаментъ какой-то постройки. Монахъ, шедшій со мною назвалъ пещеры: Намгуттхаванка паривена, т. е. кельями кривыми въ хвостѣ. Но дальнѣйшихъ объясненій этого страннаго названія онъ не могъ дать; вторую развалину онъ назвалъ домомъ Ратананалы, неизвѣстно когда жившаго монаха.

Въ одномъ мѣстѣ по той же дорогѣ стоитъ громадная фигура Будды, еще далѣе проходишь мимо ряда столбовъ. Затѣмъ начинаются развалины, названныя монахомъ дворцемъ царя Махасены, того самого, который выстроилъ Жетаванскую ступу и разрушилъ Махавихарскій монастырь.

Развалины эти состоятъ изъ трехъ павильоновъ и *хаттхисала*, конюшни слоновъ. Изъ павильоновъ средній самый большой; по обѣимъ сторонамъ находятся павильоны поменьше; всѣ три выстроены по одному образцу: восемь ступеней ведутъ на платформу, окруженную рядомъ колоннъ. Ступени покрыты изысканною рѣзною орнаментациею; фигура карлика Кибиссо—раздѣляетъ каждую ступень на двѣ панели, края ступень украшены гирляндю листьевъ. Перила изукрашены рѣзными изображеніями львовъ и макара, т. е. морскаго чудовища. У входа съ обѣихъ сторонъ стоятъ два изображенія жадатхаровъ, т. е. фигуръ съ змѣиными хоботами на головѣ. Передъ лѣстницею лежитъ гранитный полукругъ, извѣстный у мѣстныхъ англичанъ подъ именемъ moon-stone. Такихъ полукруговъ въ Анурадхапурѣ многое множество, они попадаются въ Полланарурѣ и даже около Бинтенны; но самыя изящныя по рисунку и выполнению полукруги сохранились въ Анурадхапурѣ; здѣсь безъ нихъ не обходилась ни одна лѣстница. Полукруги эти встрѣчаются различной величины; сообразно съ длиною ступень, передъ которыми они находятся. Рисунокъ вырѣзанный на нихъ очень красивъ: внутри полукольца разнообразной орнаментациі изображены: слонъ, левъ, конь и

быкъ; слѣдующее полукольцо состоитъ изъ пестрой орнаментовки, затѣмъ рядъ птицъ, отдѣляющійся отъ центра полукольцемъ изъ цвѣтовъ лотуса. Въ центрѣ находится дискъ, окруженный листьями лотуса. Хаттхисала состоитъ изъ нѣсколькихъ громадныхъ монолитовъ, къ которымъ привязывались слоны. Рядомъ съ этими столбами показываютъ два *но-ила* или корыта выдолбленные изъ гранита; большое изъ нихъ имѣетъ въ длину 63 фута, второе значительно меньше.

Подобныя же развалины сохранились по дорогѣ въ Ариппо, въ разстояніи около двухъ съ половиною миль отъ Rest-hous'a къ западу. Развалины эти также точно расположены въ глухомъ и малопосѣщаемомъ лѣсу, и сохранились гораздо лучше сейчасъ упомянутыхъ. Въ этомъ мѣстѣ павильонъ былъ обнесенъ кругомъ стѣнами, внутрь которыхъ вели ворота или двара-мандапа. Двара-мандапа состояла изъ осьми столбовъ, по четыре столба съ двухъ сторонъ; съ каждой стороны четыре столба размѣщены были въ квадратъ: каждые два соединены перекладиною, а на перекладинахъ лежали гранитныя плиты. Такимъ образомъ на дворъ были три входа, одинъ срединный, болѣе широкой, и два узкихъ входа по обѣимъ его сторонамъ между двухъ колоннъ справа и съ лѣва.

На дворѣ возвышался самый павильонъ, отъ котораго осталась теперь возвышенная платформа съ нѣсколькими колоннами. Павильонъ состоялъ изъ двухъ залъ одинаковой величины; между ними шелъ корридоръ, отмѣченный нынѣ двумя столбами; первоначально же ихъ было четыре, по два съ каждой стороны. Весь павильонъ и корридоръ былъ вымощенъ громадными гранитными плитами. Лѣстница, ведшая въ павильонъ, была построена и орнаментирована въ томъ же стилѣ, какъ и въ такъ называемомъ дворцѣ Махасены.

Въ оградѣ, кромѣ еще одного павильона меньшихъ размѣровъ, находился искусственный бассейнъ: сохранилась лѣст-

нища, по которой спускались къ уровню воды, а на одномъ уровнѣ съ павильономъ, въ наружной стѣнѣ, окружавшей дворъ сохранился искусственный гротъ.

Въ близкомъ разстояніи отъ этихъ развалинъ въ окружномъ лѣсу разсѣяно нѣсколько совершенно подобныхъ павильоновъ или платформъ съ колонами; орнаментировка въ нихъ также роскошна и изобильна: тонкая же разнообразная рѣзьба на перилахъ, колоннахъ и карнизахъ; всюду, кругомъ, видѣются изящныя очертанія цвѣтовъ, коней, слоновъ, фламинговъ, и т. д. У каждаго павильона былъ искусственный прудъ.

По мѣстному преданію павильоны эти суть остатки дворцовъ. Разказываютъ, что царь Гамини, построившій Золотую ступу, выстроилъ у четырехъ воротъ города, по дворцу для своего любимаго сына Сали. Принцъ Сали, также, какъ и его отецъ, одинъ изъ популярнѣйшихъ героевъ цейлонскаго древняго эпоса.

Съ однимъ изъ его дворцовъ соединена легенда о такомъ происшествіи: однажды, на охотѣ царевичъ встрѣтилъ дѣвушку низшей касты. Она явилась ему среди самой поэтической обстановки, въ чащѣ деревь, среди цвѣтовъ. Пораженный ея красотою, Сали остановился, недоумѣвая о томъ, кто это, видѣніе или живое существо? Звучными стихами воспѣлъ какой-то неизвѣстный поэтъ эту встрѣчу; царевичъ говоритъ: богиня ты? или смертная? Откуда ты явилась? и кто ты? И затѣмъ потокомъ полились восточныя метафоры, описывающія ея красоту. Дѣвушка, однакоже, знала, что видитъ предъ собою царевича, и въ отвѣтъ на его восторженную рѣчь скромно объявила, что она принадлежитъ къ кастѣ чандаловъ, къ одной изъ самыхъ низшихъ кастъ, которой въ городѣ былъ отведенъ отдѣльный кварталъ для жизни. Но обаяніе ея красоты было такъ сильно, что, несмотря на это признаніе, царевичъ тутъ же рѣшился жениться на ней. „Не покинетъ

человѣкъ,—говорить онъ,—дорогого перла, хотя бы и найденнаго въ грязи! Прекрасную дѣву, съ рѣчью пріятною, бери даже изъ низшей семьи!“ Но не такъ смотрѣлъ на это царь и весь городъ съ нимъ. Какъ только вѣсть о похищеніи царевича пронеслась по городу и дошла до царя, произошелъ скандалъ. Ни увѣщанія, ни угрозы, ничто не помогло, царевичъ настоялъ на своемъ, женился на дочери чандала. Долго и счастливо онъ жилъ съ нею, владѣя дворцами и творя добрыя дѣла.

5.

Кромѣ монастыря св. Древа къ югу отъ Rest-hous'a находятся слѣдующія значительнѣйшія развалины: 1) мѣдный дворецъ, 2) монастырь Вессагири, 3) храмъ Иссараманако, 4) Маричхаваттійская ступа и 5) гробъ Елалы.

За исключеніемъ Мѣднаго дворца, находящагося въ нѣсколькихъ десяткахъ шаговъ отъ Rest-hous'a, остальные развалины лежатъ въ нѣкоторомъ болѣе или менѣе значительномъ разстояніи оттуда; вблизи же въ какую сторону не пойдешь, непременно найдешь какой нибудь остатокъ древняго города: высохшія бассейны, фундаменты загадочныхъ зданій, колонны, крыльца и т. д.

Мѣдный дворецъ былъ первоначально выстроенъ въ концѣ IV ст. до Р. X.; во II ст. до Р. X. царь Гамини расширилъ и увеличилъ его: описаніе его сохранилось въ Махавансѣ.

Зданіе это было одинаковыхъ размѣровъ въ длину, ширину и высоту; двѣсти двадцать пять футовъ считалось во всѣ стороны. Высота дѣлилась на десять этажей.

Въ каждомъ этажѣ было по ступе покоевъ и во всемъ дворцѣ было до тысячи спаленъ. Въ срединѣ дворца находился павильонъ поддерживаемый золотыми колоннами съ изображеніями львовъ, другихъ звѣрей и боговъ; вокругъ колоннъ фестонами висѣли нитки жемчуга, а по срединѣ стоялъ тронъ изъ сло-

новой кости, украшенный золотыми и серебряными изображениями солнца, луны и звѣздъ; на тронѣ положенъ былъ вѣрзь изъ слоновой кости, а на подножной скамьѣ жемчугомъ расшитыя туфли. Бѣлый зонтикъ высился надъ трономъ. Въ покояхъ находились другія ложа и сѣдалища, по полу были разсланы драгоцѣнныя ткани.

Дворецъ былъ обитъ мѣдными листами, отчего и сталъ называться *мѣднымъ*. Выстроенъ онъ былъ для монаховъ Махавихары или монастыря св. Древа; монахи жили по всеѣмъ этажамъ: въ нижнемъ помѣщались наименѣе святыя и неученыя; во второмъ этажѣ жили тѣ, которые изучили все св. писаніе; въ остальныхъ этажахъ отличавшіеся особенно святостью жизни, и при томъ въ четырехъ послѣднихъ могли жить только арханы, т. е. монахи достигшіе конечной степени святости. При слѣдующемъ царѣ зданіе превратилось въ семиэтажное; въ I столѣтіи до Р. Х. около Мѣднаго дворца по словамъ хроники были выстроены тридцать два различныхъ зданія. Въ III ст. по Р. Х. Мѣдный дворецъ былъ только пятиэтажей; но въ томъ же столѣтіи его перестроили и надстроили еще два этажа. Въ этомъ столѣтіи здѣсь во владѣніи у монаховъ находилась жемчужина необыкновенно высокой цѣны. Въ концѣ III ст. Мѣдный дворецъ былъ разрушенъ и хотя въ началѣ слѣдующаго столѣтія опять былъ возобновленъ, но уже въ меньшихъ размѣрахъ и съ меньшимъ блескомъ.

Отъ Мѣднаго дворца въ настоящее время сохранилось тысяча шестьсотъ столбовъ; они четырехгранные, выточены изъ гранита и имѣютъ въ вышину около 12 ф.; разстояніе между каждыми двумя столбами около 6 ф., они покрываютъ пространство имѣющее въ каждой изъ четырехъ сторонъ отъ 250 до 260 ф. Вся масса этихъ столбовъ вѣроятно имѣла значеніе поддерживать многоэтажное зданіе.

Говорятъ, по сіе время иногда монахи Великаго монастыря свершаютъ здѣсь, среди столбовъ бывшаго Мѣднаго дворца, упошатку или обрядъ всеобщей исповѣди. Я этого не видѣлъ, такъ какъ въ мое время въ Великомъ монастырѣ было только два монаха.

Развалины монастыря Вессагири и храма Иссарасаманако лежатъ къ Ю.-В. отъ Rest-houcs'a въ сторонѣ отъ Курунегальской дорогѣ въ лѣсной чащѣ.

Монастырь Вессагири по словамъ цейлонской хроники былъ выстроенъ еще въ III ст. до Р. X. Объ его исторіи намъ ничего неизвѣстно и монастырь въ настоящее время любопытенъ по сохранившимся на скалахъ надписямъ. Всѣ надписи безъ датъ, но писаны древнѣйшею индійскою азбукою.

Пройдя нѣсколько болѣе мили по дорогѣ въ Курунегалу и свернувъ налѣво, подходишь къ гранитнымъ скаламъ. Три громадныя скалы стоятъ рядомъ, четвертая нѣсколько выступа. Подъ каждою скалою, съ востока и запада находятся естественныя пещеры; скалы представляютъ нѣкоторый навѣсъ, подъ которымъ легко укрыться отъ дождя. Но естественныя пещеры вѣроятно были обращены въ искусственныя постройки. Теперь Вессагири—глухое мѣсто; кругомъ тянется мелкій лѣсъ. Дичь страшная, и подъ вечеръ здѣсь раздастся неумолкаемый лай обезьянь. Съ востока былъ главный ходъ, ибо тутъ видны, на землѣ, изъ гранита высѣченныя притолки двери, ступени, нѣсколько колоннъ и пр. Все это просто, безъ всякихъ рѣзныхъ украшеній, тогда какъ въ теперешнемъ городѣ, Анурадхалурѣ, на всѣхъ остаткахъ зданія видны украшенія въ изобилии. Здѣсь около семи надписей, онѣ сохранили намъ имена строителей гротовъ. Естественный гротъ или былъ обращенъ въ домъ посредствомъ наружной кирпичной стѣны, нынѣ цогибшей, или же, что еще болѣе вѣроятно, гротъ не имѣлъ четвертой стѣны. Скромная келейка, съ тремя стѣнами и

крышею, укрывала монаха отъ дождя и вѣтра. Здѣсь онъ могъ предаваться изученію писанія или созерцанію. Не только въ этомъ мѣстѣ, но и въ большей части случаевъ, изъ гротовъ открывается широкой видъ на окрестности кругомъ; а на Цейлонѣ, всюду мѣръ Божій прекрасенъ. У монаховъ, какъ будто, въ сильной степени было развито чувство красоты природы. Они выбирали для своихъ монастырей мѣста уединенныя, на горахъ, устраивали кельи подъ навѣсомъ скалъ; отсюда, въ тиши, предъ ними раскрывались во всей роскоши картины тропической природы. Укрытые отъ полуденнаго зноя въ прохладной внутренности пещеры, они могли видѣть на миги кругомъ во все стороны разнообразныя пейзажи, одинъ прекраснѣе другого. Удивительно, что среди такой обстановки на Цейлонѣ не развилась описательная поэзія. Образцы здѣшней описательной поэзіи или не оригинальны, слабыя раздраженія санскритскимъ произведеніямъ, или полны риторическихъ, условныхъ, утомительныхъ и совершенно ложныхъ выраженій.

Иссарасаманако былъ выстроенъ одновременно съ монастыремъ Вессагири; его исторія и окончательное разрушеніе также неизвѣстны; храмъ этотъ особенно любопытенъ тѣми барельефами, которые покрываютъ стѣны ведущихъ къ нему террасъ. Храмъ высѣченъ въ скалѣ. Главный фасадъ и входъ въ храмъ обращены на востокъ; съ противоположной стороны скалы эти совершенно голы.

Остатки значительныхъ построекъ видны кругомъ въ лѣсу и по обѣимъ сторонамъ дороги идущей къ храму. Самый храмъ былъ обнесенъ кирпичною стѣною.

Высокая, но пологая лѣстница вела къ храму: шесть ступеней къ первой террасѣ, пять ко второй и семь къ третьей и послѣдней, съ которой былъ входъ въ искусственную пещеру, гдѣ находится сидящая фигура Будды, погружен-

наго въ созерцаніе. Притолки двери орнаментированы; особенно любопытно надъ дверью, въ медальонѣ изображеніе Будды между двухъ слоновъ съ поднятыми хоботами. Въ этомъ изображеніи нельзя не узнать легенды о крещеніи Будды. Передъ дверью сохранилось по четыре колонны съ двухъ сторонъ.

Весь наружный фасадъ былъ покрытъ барельефами довольно грубой работы. Содержаніемъ многихъ изъ этихъ барельефовъ послужили различные моменты жизни Будды, такъ напр. на второй террасѣ съ лѣва изображены пять фигуръ: одна мужеская и четыре женскихъ. Здѣсь быть можетъ артистъ желалъ представить царевича Сагьясинху, будущаго Будду, забавляющимся въ домѣ отца, съ своими женами. На право отъ двери въ храмъ изображенъ человекъ въ шлемѣ съ конемъ. Тутъ мы видимъ того же царевича, но уже собирающегося покинуть отчій домъ.

Всѣ три террасы были обнесены каменными оградами, на которыхъ также кое-гдѣ сохранились барельефы. На первой террасѣ, на право, былъ прудъ; остальные террасы были выложены гранитными плитами. Лѣстница была орнаментирована въ томъ же стилѣ, въ какомъ разукрашались всѣ мѣстности въ древнихъ памятникахъ Анурадхалуры: на ступеняхъ видны тѣ же карлики, на перилахъ морскія чудовища, по обѣимъ сторонамъ тѣ же змѣи-юноши, а передъ входомъ лежитъ полукругъ или лунный камень, о которомъ говорено было выше. Рѣзьба на всемъ этомъ здѣсь однакоже не такъ отчетлива, какъ въ другихъ памятникахъ.

Маричхаватейская ступа и могила Елалы находятся къ югозападу отъ Rest-hous'a. Построеніе обоихъ памятниковъ относится ко времени царя Гамини, о которомъ уже было говорено нѣсколько разъ. На могилѣ Елалы ничего не осталось; это не болѣе какъ высокій курганъ, весь обросшій ку-

старниками. Быть может первоначально на этомъ мѣстѣ стояла ступа; но теперь она обвалилась и разрушилась окончательно; взбираться на самую вершину не представляетъ никакой трудности. Въ недалекомъ разстояніи отсюда стоитъ высокая колонна, отмѣчающая то мѣсто, гдѣ палъ Елала.

Маричхаватйеская ступа воздвигнута тѣмъ же царемъ по одержаніи побѣды надъ Малабарцами и по изгнаніи ихъ изъ Цейлона. Елала былъ морской завоеватель, но въ народѣ, не смотря на это и не смотря также на его войны съ популярнымъ царемъ Гамини, о немъ сохранилась самая лучшая память; въ цейлонской хроникѣ записаны рассказы объ его мудрости и великодушіи.

Гамини воздвигъ падшему въ бою врагу памятникъ и отмѣтилъ колонною то мѣсто, гдѣ въ послѣдней битвѣ они оба сошлись на поединкѣ. Мимо этой могилы никто, въ старыя годы, не смѣлъ ѣздить верхомъ; всякій проѣзжающій мимо или долженъ былъ спѣшиваться или выходить изъ паланкина. Обычай твердо соблюдался до послѣдняго времени. Рассказываютъ, что въ 1818 г., по усмиреніи англичанами Кандійскаго возстанія, одинъ изъ главныхъ бунтовщиковъ Пиламе-Талаве бѣжалъ въ Анурадхапуру и когда добрался до могилы Елалы, то вышелъ изъ паланкина и не смотря на усталость пошелъ пѣшкомъ. Въ Анурадхапурѣ Англичане его схватили и сослали на Илде-Франсъ.

Маричхаватійская ступа, въ настоящее время, совершенно разрушена и сильно поросла лѣсомъ. Она была обнесена стѣною, остатки которой видны на востокѣ; внутри этой ограды были какія-то зданія, судя по сохранившимся крыльцамъ; кругомъ совершенно обвалившагося купола видны алтари и лежатъ колонны; куполь былъ обнесенъ террасею вымощенной плитами, которыя еще уцѣлѣли.

По дорогѣ къ ступѣ проходишь мимо искусственныхъ пе-

щерь и другихъ остатковъ неизвѣстныхъ зданій, окруженныхъ небольшими, нынѣ совершенно высохшими бассейнами.

Не малую красу древней Анурадхапуры должны были составлять искусственныя озера; въ древности ихъ было гораздо больше—нежели теперь и тѣ, которыя сохранились до нашихъ дней нѣсколько запущены. Климатъ Анарадхапуры нездоровъ именно въ слѣдствіе недостатка воды; но нѣкоторыя озера, какъ напр. Тиссавева или Булангуламъ, до сихъ поръ еще значительны и поражаютъ своею красою. Оба озера также какъ и всѣ прочія, лежатъ въ сторонѣ отъ теперешняго новаго мѣстечка Анурадхапуры, которое само по себѣ можетъ считаться однимъ изъ скучнѣйшихъ и неопрятнѣйшихъ мѣстъ на землѣ.

6.

На востокъ отъ Анурадхапуры въ восьми миляхъ находится мѣстечко Мехинтале; оно расположено въ недалекомъ разстояніи отъ одинокаго холма имѣющаго въ высоту около тысячи футовъ.

Холмъ назывался въ древности Миссаканаббатто, т. е. городъ Миссака, или Четіѵнаббатто, т. е. горою Четіѵ. Здѣсь, на вершинѣ этого холма былъ обращенъ въ буддизмъ первый цейлонскій царь Деванамъ-Пія-Тисса и здѣсь-же жилъ и умеръ св. Махинда, возбудившій буддизмъ на Цейлонѣ. На вершинѣ холма были зарыты мощи и весь холмъ отъ подошвы до вершины былъ обращенъ въ одинъ храмъ.

Утромъ 6 октября 1874 года я пріѣхалъ въ Мехинтале. Переѣздъ изъ Анурадхапуры сюда не дологъ, но и не особенно пріятенъ; во всю дорогу ѣдешь сплошнымъ мелколѣсьемъ; сушь стояла въ этотъ годъ необыкновенная; недостатокъ воды, ощутительный уже въ Анурадхапурѣ, здѣсь въ осьми миляхъ на востокъ давалъ себя чувствовать пренепріятно. За водою

приходилось посылать куда-то мили за полторы, къ какому-то не совсѣмъ пересохшему источнику. И воду эту нельзя было пить, она была неприятна на вкусъ и черна цвѣтомъ. Приносили ее при томъ въ такомъ маломъ количествѣ, что о купаніи нельзя было помышлять.

Rest-house помѣщался въ грязной, полуразвалившейся хижинѣ, по стѣнамъ которой днемъ ползали ящерицы, а подъ вечеръ порхали летучія мыши. Подъ этимъ обвалившимся кровомъ—гостепріимномъ для ползущихъ и летающихъ—не было никакой мебели и никакой посуды; но за постой взималась изрядная плата, хотя и не такая высокая, какъ въ Анурадхадурѣ. Тамъ въ Rest-hous'ѣ взималась плата за постой, около пяти шиллинговъ въ день и какая-то малость за *bedding*, хотя въ Rest-hous'ѣ постелей не было и стояли полуразломанныя кровати съ дырявыми пологами для защиты отъ москитовъ, которые однакоже давно разгадали, что пологъ своего назначенія не исполняетъ, безпрепятственно влетали мириадами и во всю ночь жужжали и носились надъ головою утомленнаго путешественника, обреченнаго отдыхать на казенной кровати. Британскій чиновникъ, заведшій лондонскія цѣны въ цейлонской глуши, въ отвѣтъ на ропотъ обыкновенно указывалъ на дорогой обѣденный сервизъ, заведенный имъ въ анурадхадурскомъ Rest-hous'ѣ. Кромѣ куръ и рису здѣсь ничего нельзя было достать, но то и другое подавалось на великолѣпныхъ тарелкахъ и блюдахъ; грязную воду наливали въ граненые графины. Если вамъ не нравился цвѣтъ или запахъ воды вы могли перемѣнить воду на Бассовъ эль, заплативъ за бутылку такую цѣну, каковая даже въ С.-Петербургѣ показалось-бы нѣсколько высокою. Многихъ можетъ быть займетъ вопросъ, зачѣмъ эль, граненныя графины и роскошный сервизъ въ такомъ мѣстѣ, гдѣ подъ-часъ нечѣмъ

умыться?—Британскій чиновникъ заводившій упомянутые порядки не давалъ отвѣта на таковой вопросъ.

Въ Мехинталѣ не было даже и того, за что въ Анурадхапурѣ взимали дорогую цѣну: мѣстечко еще глуше, несчастнѣе и заброшеннѣе нежели Анурадхапура.

Сингалезцевъ здѣсь очень мало, и почти все населеніе состоитъ изъ Тамильцевъ.

Самое примѣчательное мѣсто въ окрестностяхъ мѣстечка есть та гора-храмъ, на вершинѣ которой стоитъ амбустелская ступа.

По цейлонскому преданію подъ этою ступою были зарыты часть костей Будды и его чаша. Весь сѣверный склонъ холма раздѣленъ на три террасы, обстроены кельями, часовнями, и такимъ образомъ обращенъ въ громадный храмъ вокругъ святыни.

Изъ гранита высѣченныя ступени начинаются отъ самой подошвы холма и ведутъ съ террасы на террасу до самой вершины. Первоначальное число ступень весьма трудно опредѣлить въ настоящее время; по словамъ монаховъ, живущихъ на вершинѣ горы, ихъ около двухъ тысячъ по нынѣ, онѣ были высѣчены изъ гранита и имѣютъ въ длину пятнадцать футовъ. Время и дожди совершенно разшатали ихъ; въ нѣкоторыхъ мѣстахъ гора представляется какъ бы вымощенною гранитными плитами. Такова особенно часть между первую и срединною террасою, откуда на лѣво узенькая тропинка, на краю глубокаго обрыва, заросшаго густымъ лѣсомъ ведетъ къ ротамъ. Первая пещера принадлежала какому-то подвижнику Тиссѣ. Рядомъ еще двѣ пещеры, на которыхъ также сохранились надписи. Рядъ широкихъ ступеней ведетъ со второй террасы на третью; отсюда своротивъ налѣво и пройдя десятка два шаговъ, мимо большой надписи царя Гамини Абхаіа, вырѣзанной на гладкой поверхности гранитной скалы,

достигаешь мелкихъ ступеней, ведущихъ на площадку или дворъ, гдѣ стоитъ ступа Амбаттхала.

На дворъ ступы входишь чрезъ крытыя ворота или двара-мандапа). Ворота эти новой постройки и замѣнили болѣе древніе, отъ которыхъ въ недалекомъ разстояніи сохранилось нѣсколько колоннъ. Дворъ былъ обнесенъ каменною стѣною; нѣсколько высокихъ кокосовъ растутъ вокругъ ступы и по двору.

Самая ступа по формѣ и по расположенію колоннъ вокругъ нея напоминаетъ Тхупарамскую. Колонны расположены кругомъ купола въ два ряда, вмѣсто же третьяго ряда (какъ въ Тхупарамской), находится низенькая ограда.

На В. отъ ступы на небольшомъ дворикѣ находится нѣсколько новѣйшихъ келій, гдѣ живутъ человѣкъ пять-шесть монаховъ. За этимъ дворикомъ есть еще второй, съ котораго узенькая тропинка на В. ведетъ къ двумъ пещерамъ. Спустившись нѣсколько ниже, достигаешь небольшой пещеры, извѣстной у монаховъ подъ именемъ пещеры Махинды. По ихъ разсказамъ святой удалялся сюда во время дневного зноя. Небольшая пещера, образована нависшею скалою на краю обрыва; взбираться въ нее можно по лѣсенкѣ, приставленной къ совершенно отвѣсной скалѣ.

Съ того двора, гдѣ стоитъ амбустелская ступа рядъ мелкихъ ступеней, высѣченныхъ въ горѣ ведетъ къ ступѣ Махасаіа. На этой возвышенной площадкѣ находятся двѣ ступы: одна поменьше, совершенно разрушена, другая обнесенная кирпичною оградой вполнѣ сохранилась и называется ступою Махасаіа. Ступа эта и находящаяся вблизи часовня не представляютъ ничего любопытнаго. Въ часовнѣ, кромѣ сидящей фигуры Будды есть статуи двухъ боговъ: Самана и Вишну; стѣны покрыты новою живописью: фигуры Будды смѣняются различными сценами изъ его перерожденій.

Видъ съ этой вершины одинъ изъ лучшихъ на всемъ Цейлонѣ: во всѣ стороны растилается необъятное пространство мелколѣсья, на западѣ виднѣются озера Мехинталевева, Нуваравева, колоссальныя ступы Анурадхапуры: особенно ясно выступаетъ на горизонтѣ Жетаванская ступа и озеро Буланкуламъ.

Ширина открывающейся здѣсь перспективы и грандіозность развалинъ, видимыхъ отсюда, поразительны: на картину можно залюбоваться и засмотрѣться до забвенія зноя.

Южный склонъ горы обрывистъ и онъ какъ кажется никогда не былъ застроенъ, по крайней мѣрѣ въ настоящее время нигдѣ съ этой стороны не замѣтно остатковъ какихъ-либо построекъ. За то на сѣверной сторонѣ, на каждой террасѣ найдешь признаки когда-то бывшихъ здѣсь различныхъ зданій. Здѣсь были вырыты бассейны, какъ напр. Нагапокуна, съ головою змѣя, вырѣзаннаго на скалѣ, или бассейнъ извѣстный подъ именемъ ванны св. Махинды, куда вода была проведена изъ Нагапокуна; стояли различныя часовни, статуи, напр. царя Деванамъ-Шія-Тиссы, осколки которой—голова и туловище—лежатъ около ступы Амбаттхала; въ настоящее время отъ всего этого осталось впрочемъ не много; и это не многое не совершенно еще разгадано, не опредѣлено и хорошенько не приведено въ извѣстность.

Ко многимъ древностямъ и развалинамъ, разсѣяннымъ въ окружныхъ лѣсахъ никто изъ европейцевъ вѣроятно еще и не пробирался. И монахи, и всѣ вообще туземцы не понимаютъ всей цѣны этихъ развалинъ. Простой народъ боится пещеръ, которыхъ около Мехиктале довольно много; сохранившіяся на нихъ надписи ясно рассказываютъ, кто ихъ строилъ, и для кого они назначены были; то были кельи монаховъ. Но, за исключеніемъ двухъ-трехъ, на всемъ островѣ монахи не умѣютъ читать этихъ надписей и эти мрачныя

гроты, расположенные большею частью въ непроходимомъ лѣсу, въ глуши понимаются народомъ какъ обиталища демоновъ, которымъ и приносятся жертвы.

Слѣды этихъ жертвоприношеній я видѣлъ около Мехинтале, у горы Ражагири, гдѣ нѣсколько пещеръ, и гдѣ несомнѣнно существовалъ когда-то монастырь.

Въ одной изъ пещеръ стоялъ грубо сложенный изъ кирпичей алтарь, на немъ лежало нѣсколько разбитыхъ кокосовъ, а по стѣнамъ видѣлась копоть; по этимъ признакамъ можно было догадаться, что здѣсь приносилась жертва какому-нибудь Якхху.

Около Мехинтале есть еще нѣсколько примѣчательныхъ мѣстъ и развалинъ (Кадилія покуна, сейчасъ упомянутыя пещеры и развалины у горы Ражагири); есть нѣсколько ступъ, какъ напр. Села-четія, Етвихаре; ступы не велики и послѣ Анурадхапурскихъ не покажутся оригинальными или чѣмъ либо любопытными.

Орнаментовка здѣсь была гораздо проще и не въ такомъ обиліи какъ въ Анурадхапурѣ. Весьма часто, вмѣсто змѣйюношей, у дверей выставлены плиты, на которыхъ вырѣзаны изображенія вазъ съ цвѣтами.

7.

Побывавъ въ Дунамале-кандѣ и, осмотрѣвъ тамъ буддійскій храмъ въ пещерѣ, я отправился въ Полланарруа или древній Пуластипуръ.

Изъ Махинтале я выѣхалъ въ Мараденкадавала и оттуда черезъ Хабарана въ Минери. Во всю дорогу мы ѣхали лѣсомъ и за исключеніемъ рѣдкихъ прохожихъ никого не встрѣчали.

Дорога пролегла по мѣстамъ наиболѣе глухимъ на островѣ и была необыкновенно дурна; въ нѣкоторыхъ мѣстахъ ее трудно различить, особенно подвечеръ; весьма часто случалось,

что часовъ около шести вечера, утомленные дневнымъ переѣздомъ быки сбивались съ настоящей дороги; тогда погонщикъ зажигалъ фонарь и отправлялся самъ отыскивать въ лѣсу проѣздъ.

Къ озеру Минери мы подъѣхали съ запада и отсюда видъ озера не поражаетъ особенною красотою. Здѣсь берега его покрыты высокою, но сухою травою, и по нимъ паслись многочисленные стада буйволовъ и быковъ. Озеро имѣетъ въ окружности около двадцати миль; оно было сооружено въ III ст. по Р. Х. царемъ Махасеною, память котораго очень ненавистна монахамъ Великаго монастыря въ Анурадхапурѣ, но около озера, Махасену чтутъ какъ бога или демона (яккхо). Ему воздвигнутъ храмъ, гдѣ приносятся жертвы „*Господину озера*“ (Минеріа Свами).

Обогнувъ озеро съ запада мы направились отыскивать Rest-house, который долженъ былъ быть гдѣ-то въ недалекомъ разстояніи отсюда. Долго мы блуждали по берегу озера и наконецъ попали на тропинку, приведшую насъ въ дремучій лѣсъ.

Совершенно стемнѣло, начиналъ накрапывать дождь, вдали слышались раскаты грома и блистала молнія; мы двигались впередъ, въ надеждѣ наконецъ увидѣть Rest-house. Лѣсу казалось конца не будетъ и чѣмъ дальше тѣмъ глуше онъ становился, тропинка все болѣе и болѣе суживалась и шла какими-то кочками. Безпрестанно банди цѣплялась своимъ верхомъ за сучья и ежеминутно пыталась опрокинуться. По временамъ погонщикъ начиналъ выкрикивать, но кромѣ своего эхо онъ не слышалъ другаго отвѣта. Мы ѣхали очевидно пустынною странюю и не къ жилью, а въ глушь и въ даль отъ всякаго обитаемаго мѣста.

Наконецъ быки дотащились до какой-то живой изгороди. Ѣхать дальше, не смотря ни на какое сильное желаніе не

было возможности. Погонщикъ очень хорошо это понималъ. Вѣроятно и прежде онъ уже зналъ, что рано или поздно мы должны будемъ дотащиться до какого нибудь подобнаго препятствія и пожалуй былъ не прочь переночевать въ лѣсу, у этой же самой изгороди. Тѣмъ не менѣе онъ слѣзъ и началъ кричать, давая знать о заблудившихся путешественникахъ.

Долго и неумолкаемо онъ кричалъ; отвѣту не было; и лѣсъ отзывался только эхомъ; ни единый звѣрь не подавалъ голоса и кромѣ жужжанія какихъ-то насѣкомыхъ ничего не было слышно.

Такъ прошло довольно продолжительное время. Погонщикъ не уставалъ кричать. Вдругъ, гдѣ-то очень далеко слышалось отвѣтное ауканіе; оно стало мало по малу приближаться и мы услышали шлепаніе человѣческихъ шаговъ. Спасеніе приблизилось и начались переговоры.

— Кто тутъ? спрашивалъ голосъ изъ-за-изгороди.

— Махатмы! (т. е. господинъ, то-же что въ Индіи-сахабъ; но буквально это слово значитъ: великодушный) отвѣчалъ мой погонщикъ.

— На конѣ? допрашивалъ голосъ.

— Нѣтъ, въ банди (иначе на быкахъ).

Голосъ услышавъ, что коня нѣтъ, почувствовалъ меньшее уваженіе къ Махатемѣ, но впрочемъ вскорѣ-же согласился добыть огня и проводить насъ до Rest-hous'a.

Прошло еще полчаса, и предъ нами предсталъ юный Кули съ факеломъ.

Мы повернули назадъ и при свѣтѣ факела добрались черезъ часъ времени до такъ называемаго Rest-hous'a въ Минери. То былъ не болѣе какъ шалашъ, въ которомъ нельзя было даже хорошо укрыться отъ дождя.

На другой день утромъ дождь пересталъ; побродивъ въ

окрестностях и посмотрѣвъ на запертыя двери храма посвященнаго Демону Озера Минери, я отправился далѣе.

Дорога опять шла лѣсомъ и также дурна какъ и та, которую мы проѣхали наканунѣ; послѣ дождя, шедшаго всю ночь, всѣ рѣчонки наполнились водою и намъ безпрестанно приходилось проѣзжать въ бродѣ. Часа черезъ два мы проѣхали мимо озера Гиреталле; оно хотя меньше Минери, но гораздо красивѣе послѣдняго; послѣ ночного дождя холмы и луга вокругъ него зеленѣли; и при освѣщеніи полуденнымъ солнцемъ — видъ гладкой водяной поверхности производилъ сильное и очень пріятное впечатлѣніе.

До Топаре мы добрались въ этотъ день за-свѣтло. Здѣсь мы нашли Rest-house: такую же хижину, какъ и у озера Минери, только большихъ размѣровъ. Шалапъ стоялъ на берегу озера Топавевы. Въ октябрѣ 1874 г. въ озерѣ не было ни капли воды. Мнѣ рассказывали, что въ этомъ мѣстѣ три года не было дождя.

Вмѣсто гладкой поверхности воды предъ глазами тянулось заросшее травою дно пруда; на западѣ виднѣлись зеленѣющіе холмы. Отсутствие воды въ прудѣ и полный недостатокъ дождя привели населеніе сосѣднихъ деревенекъ въ нищенство. Три года, какъ они не засѣваютъ своихъ полей.

Глушь здѣсь еще большая нежели въ Анурадхапурѣ. Около полуночи и предъ разсвѣтомъ окружный лѣсъ начинаетъ оживать и со всѣхъ сторонъ слышатся разнообразныя звѣринныя голоса; то вой шакала, то ревъ медвѣдя. Шакаловъ, обезьянъ и зайцевъ въ средневѣковой столицѣ Цейлона массы.

Развалины Полланарруы расположены вдоль берега нынѣ высохшаго озера Тулавевы: они начинаются въ не далекомъ разстояніи отъ Rest-hous'a и тянутся почти по прямой линіи съ юга на сѣверъ, мили на двѣ.

Стиль построекъ, характеръ и рисункъ орнаментовки въ

въ Полланарруѣ совершенно отличны отъ анурадхапурскихъ. Полланарруа сдѣлалась столицею Цейлона въ VIII ст. по Р. Х. Съ этого столѣтія начали сооружать здѣсь пруды, строить дворцы, воздвигать ступы и храмы; самымъ блестящимъ періодомъ исторіи этой столицы было царствованіе Пракрамабаху (XII ст.); къ этому времени относится большинство извѣстныхъ нынѣ развалинъ. Онъ обстроилъ, увеличилъ и обнесъ стѣнами городъ.

Украшая свою столицу Пракрамабаху призвалъ изъ южной Индіи художниковъ. Этимъ обстоятельствомъ отчасти также объясняется почему развалины двухъ древнихъ столицъ такъ мало похожи другъ на друга.

Въ пейлонской хроникѣ перечисляется длинный списокъ сооруженій царя Пракрамабаху; кромѣ ступъ, храмовъ, часовенъ, дворцевъ, зданій для проповѣди, онъ строилъ — больницы для народа, школы, бібліотеки; въ его время въ Полланарруѣ по озеру Тупавева были построены общественныя купальни; и на улицахъ стояли зданія общественныхъ увеселеній: залы пѣнія и танцевъ.

Въ настоящее время въ Полланарруѣ находится около двадцати мѣстъ съ развалинами. Такъ какъ кругомъ лѣсъ правильно не былъ изслѣдованъ ни однимъ европейцемъ, то нѣтъ сомнѣнія, что значительное количество развалинъ не извѣстно намъ и по слуху.

Подѣзжая къ Топаре съ востока, на берегу озера, въ недалекомъ разстояніи отъ Rest-hous'a видишь нѣсколько столбовъ, частью низверженныхъ, частью стоящихъ на небольшомъ возвышеніи. Громадный левъ изъ гранита стоитъ въ этомъ мѣстѣ. По преданію здѣсь въ этомъ зданіи царь Пракрамабаху творилъ судъ и расправу. Нѣсколько южнѣе указываютъ на небольшой павильонъ, стѣны котораго были выштукатурены и окрашены въ голубой цвѣтъ. Назначеніе этого зданія очень загадочно.

Одинъ празднующійся сингалезецъ, сопутствовавшій мнѣ въ прогулкахъ по Полланарруѣ, увѣрялъ меня, что изъ этого павильона царь Праграмабаху имѣлъ привычку любоваться на озеро Тупавеву: Неизвѣстно однако же откуда онъ почерпнулъ эти свѣдѣнія.

Отправляясь отсюда лѣсомъ на сѣверъ приходишь къ развалинамъ дворца: это квадратное зданіе было выстроено изъ кирпича и покрыто штукатуркою; всѣ стѣны за исключеніемъ западной цѣлы; западная же въ половину обвалилась. Внутрь стѣнъ пробраться не было никакой возможности, до того все пространство за стѣнами и частью извнѣ съ внѣшней стороны стѣнъ поросло фиговыми деревьями.

Вблизи дворца разсыяно нѣсколько разнообразныхъ развалинъ. *Царская купальня*—находится на востокъ отъ дворца. Входъ въ нее былъ съ сѣвера, гдѣ стоятъ нѣсколько восьмигранныхъ колоннъ, статуи львовъ и перилы съ изображеніемъ морскихъ чудовищъ. Купальня имѣла круглую форму и около шести футовъ въ глубину и была вымощена тесанными камнями.

Къ сѣверу же отъ дворца стоялъ храмъ св. Зуба. Онъ былъ выстроенъ изъ гранита и имѣлъ плоскую кровлю. Съ востока два входа вели въ открытый портикъ; восьмигранные колонны окружавшіе этотъ портикъ лежатъ кругомъ вполнѣ сохранившейся платформы. Изъ этого портика на югъ и на сѣверъ было два выхода, а прямо на западъ былъ входъ въ то отдѣленіе, гдѣ хранилась святыня. Какъ въ большинствѣ здѣшнихъ развалинъ внутри храма не было возможности пробраться. Весьма много различныхъ статуй разбросаны вокругъ храма.

Вблизи этого храма находятся развалины другого, съ громадной фигурой Будды и со скульптурными изображеніями различныхъ храмовъ по наружнымъ стѣнамъ. На мѣстѣ мнѣ называли этотъ храмъ Тхупорамою.

Въ той же мѣстности находятся еще двѣ примѣчательныя развалины: 1) Сатмахаль и 2) такъ называемый круглый домъ.

Сатмахаль или семи этажный храмъ, есть одинъ изъ любопытнѣйшихъ памятниковъ на Цейлонѣ; снаружи онъ не очень высокъ и вполне сохранился; внутренняя же часть остается до сихъ поръ не изслѣдованною. Передъ храмомъ лежитъ монолитъ, имѣющій 26 ф. въ длину, 4 ф. въ ширину и 2 ф. въ толщину. Камень этотъ носитъ названіе Галпотъ (т. е. каменная книга), такъ какъ своею формою онъ напоминаетъ цейлонскую рукопись на пальмовыхъ листьяхъ; по краямъ монолита вырѣзаны священные фламинго или птица Ханса; исторія построенія памятника разсказана въ надписи вырѣзанной на камнѣ; камень этотъ привезенъ былъ въ Полланарруу за восемьдесятъ миль, изъ Мехинтале. Сатмахаль особенно замѣчательнъ тѣмъ, что видомъ своимъ напоминаетъ ассирійскія многоэтажныя постройки.

Такъ называемый круглый домъ имѣетъ видъ усѣченной и выдолбленной ступы. Онъ стоитъ на платформѣ, съ не широкою террасою для обхожденія кругомъ стѣнъ; терраса была обставлена рядомъ колоннъ, большая часть которыхъ до сихъ поръ или стоитъ, или низвержены вокругъ зданія. Четыре лѣстницы разукрашенныя въ анурадхапурскомъ стилѣ вели внутрь зданія; передъ ступенями лежитъ такъ называемый лунный камень, съ обѣихъ сторонъ входъ сторожатъ змѣи-юноши, а по периламъ вытянулись морскія чудовища. Самыя стѣны имѣютъ въ вышину около 20 ф.; внутри ихъ теперь ничего не находится.

Подвигаясь лѣсомъ далѣе къ сѣверу приходишь къ группѣ другихъ значительныхъ развалинъ, разбросанныхъ въ недалекомъ разстояніи другъ отъ друга. Тутъ находятся: Ранкотская ступа, Жетаванскій храмъ, ступа по имени Кири и Галвихара или храмъ пещера.

Ранкотская ступа находится южнѣе прочихъ развалинь. Она имѣетъ въ діаметрѣ сто восемьдесятъ футовъ, а въ вышину около двухъ сотъ. Ступа возвышается на террасѣ, обнесенной кирпичною стѣною; отъ купола съ четырехъ сторонъ есть по одному выступу или алтарю; съ каждой стороны алтаря по двѣ часовни, такимъ образомъ ступа имѣетъ четыре алтаря и восемь часовенъ. Потолокъ въ часовняхъ имѣетъ форму усѣченной четырехъгранной пирамиды. Присутствіе часовенъ по обѣимъ сторонамъ алтарей отличаетъ эту ступу отъ всѣхъ ступъ Анурадхапуры.

Къ сѣверу отъ ступы находится небольшое собраніе столбовъ.

Еще далѣе къ сѣверу находятся храмъ Жетавана и ступа Кири. Храмъ Жетавана былъ построенъ царемъ Пракрамабаху. Отъ него сохранились только три стѣны; двѣ стѣны имѣютъ въ длину сто семьдесятъ футовъ, третья западная семьдесятъ футовъ, съ востока былъ входъ между двухъ полигоновъ около пятидесяти футовъ въ вышину. Прямо передъ входомъ на противоположномъ концѣ храма стоитъ полуразрушенная статуя Будды. Она была сложена изъ кирпича, оштукатурена и въ настоящемъ своемъ полуразрушенномъ видѣ имѣетъ болѣе пятидесяти футовъ въ вышину.

Въ стѣнахъ были два ряда готическихъ оконъ; верхній рядъ однако же наглухо забить кирпичами; снаружи стѣны были оштукатурены и покрыты роскошною орнаментовкою.

Передъ входомъ въ Жетаванскій храмъ находится нѣсколько колоннъ, и гранитныя ступени; то и другое принадлежало нѣкогда къ храму.

Ступа Кири или молочная немного меньше Ранкотской и выстроена по одному плану съ ней. Она была въ древности бѣлаго цвѣта, (т. е. вѣроятно оштукатурена и выбѣлена), отчего и произошло ея теперешнее названіе. Въ недалекомъ

разстояніи отъ этой ступы находится еще одна маленькая, вполне разрушенная.

Галвихара находится еще далѣе къ сѣверу; это самый любопытный образецъ храма-пещеры на Цейлонѣ. Одинъ изъ подобныхъ храмовъ я имѣлъ случай видѣть передъ прїездомъ въ Полланарруу, именно храмъ въ Дунумалекандѣ; тамъ подъ навѣсъ громадной гранитной скалы подведена кирпичная стѣна и внутренность естественнаго грота обращена въ храмъ со статуей Будды погруженнаго въ Нирвану; на гладкой поверхности скалы надъ самою дверью въ кирпичной стѣнѣ вырѣзана надпись; на основаніи азбуки этой надписи можно предположить, что дунумалекандійскій храмъ гораздо древнѣе Галвихары.

Въ Галвихарѣ мы имѣемъ искусственный гротъ, выточенный въ скалѣ. Входъ въ эту небольшую пещеру съ востока между двухъ колоннъ, выточенныхъ въ самой скалѣ; между этихъ колоннъ вдѣлана кирпичная стѣна. Внутри пещеры стоитъ образъ Будды созерцающаго (т. е. въ сидящемъ положеніи); предъ образомъ поставленъ небольшой алтарь, и стѣны покрыты фресками новѣйшей работы.

Снаружи, у скалы направо и налево отъ входа во храмъ находятся три статуи Будды, въ трехъ различныхъ положеніяхъ: сидящемъ, стоящемъ и лежащемъ, или статуи Будды созерцающаго, учащаго и погруженнаго въ Нирвану. Фигура налево отъ входа во храмъ изображаетъ Будду созерцающаго. Будда представленъ возсѣдающимъ на тронѣ, роскошно украшенномъ. Фигура эта имѣетъ въ вышину шестнадцать футовъ. Направо отъ входа двѣ фигуры: первая, представляющая Будду стоящаго, т. е. въ моментъ произнесенія проповѣди, имѣетъ въ вышину двадцать пять футовъ, вторая, изображающая Будду погруженнаго въ Нирвану, имѣетъ въ длину сорокъ пять футовъ.

Кромѣ этихъ важнѣйшихъ развалинъ въ Полланаруѣ есть много другихъ, которыхъ въ настоящее время на островѣ никто не знаетъ какъ и назвать. Немного извѣстно изъ древней исторіи острова, а средневѣковая его исторія еще менѣе прояснена, вслѣдствіи этого множество мѣстъ въ Полланаруѣ, не разчищено, не приведено въ извѣстность, и пока не останавливало на себѣ должнаго вниманія; но хотя эти столбы и развалины не напоминаютъ никакого историческаго факта, тѣмъ не менѣе они любопытны сами по себѣ, независимо отъ своего прошлаго. Все здѣсь оригинально и свидѣтельствуетъ о другой эпохѣ, когда цейлонцы вѣровали уже въ другое, молились нѣсколько иначе, и самое изящное понимали иначе. Въ Полланаруѣ не тѣ же колонны, что въ Анурадхапурѣ, не тотъ орнаментъ, что въ древней столицѣ; рѣзной работы здѣсь не такъ много какъ въ Анурадхапурѣ, въ большинствѣ случаевъ ее замѣнила лѣпная. Въ Полланаруѣ и культъ былъ иной: рядомъ со ступами здѣсь строились храмы индускимъ богамъ въ южно-индійскомъ стилѣ; образцемъ такихъ построекъ можетъ служить храмъ бога Вишну, находящійся въ нѣкоторомъ отдаленіи отъ Галвихаре, къ югу.

V.

К а н д и.

1.

Канди, резиденція послѣднихъ цейлонскихъ царей и нынѣ главный городъ центральной провинціи, лежитъ въ долинѣ, на высотѣ 1400 ф. надъ уровнемъ моря. Къ этому центральному городу острова сходятся нѣсколько главныхъ дорогъ.

Во время моихъ поѣздокъ по острову мнѣ приходилось нѣсколько разъ бывать въ Канди и подѣзжать къ городу съ различныхъ сторонъ. Въ первый разъ я увидѣлъ Канди въ августѣ 1877 г., во время *Перагара*.

Ежегодно, въ августѣ, въ различныхъ городахъ Цейлона празднуется „Перагара“, по улицамъ города проходить нѣсколько ночей къ ряду оригинальная процессія. Я добивался напрасно отвѣта на вопросъ, что это за процессія? Въ память чего устроенъ праздникъ? Оевропеившіеся сингалезцы говорили, что праздникъ нѣчто подобное нашимъ ярмаркамъ; другіе утверждали, что процессія была учреждена на потѣху кандійскихъ царей, въ память рожденія бога Вишну. Но были и такіе, которые рассказывали очень любопытную легенду въ объясненіе Перагара. Слушая различные толки о Перагарѣ, становится ясно, что смыслъ праздника забыть народомъ и его учеными; но изъ тѣхъ-же рассказовъ выяснялось, что праздникъ очень оригиналенъ и посмотреть на него стоитъ.

26-го августа, я отправился по желѣзной дорогѣ изъ Коломбо въ Канди.

Поѣздъ въ Канди пришелъ поздно, часовъ въ семь. Уже совсѣмъ стемнѣло и, отправляясь со станціи въ отель, я могъ только разглядѣть громадныя холмы кругомъ города. „Queen's Hôtel, куда меня привезли, былъ полонъ прїѣзжими; Перара привлекла немногихъ, но на другой день члены атлетическаго клуба должны были прыгать, скакать, бѣгать, плавать и многими другими способами выказывать свою физическую силу; посмотрѣть на эту потѣху съѣхались англичане изъ разныхъ мѣстъ острова. Съ большими затрудненіями я добылъ комнату. Но мои усилія были вознаграждены: мнѣ досталась небольшая комната съ великолѣпнымъ видомъ на озеро. Направо, вдоль озера вилась дорога въ гору, къ монастырю Малвата; налѣво, я могъ видѣть знаменитый храмъ св. зуба Будды.

Едва окончился обѣдъ, и мы сидѣли еще за кофе, какъ издали стали доноситься нестройные звуки барабановъ и томе-тома. Томе-томъ тотъ же барабанъ, но покрытый кожей только съ одной стороны. Звуки становились все яснѣе и яснѣе. Я поспѣшилъ выдти на улицу. Пройдя лугъ, растилавшійся передъ отелемъ, я увидѣлъ, что процессія уже вышла изъ храма св. Зуба и направлялась обходить городъ. Первое впечатлѣніе и сильно, и смутно. Въ ясную, лунную ночь, какія только бывають на югѣ, вы видите передъ собою оригинальную процессію. Сперва несутся факелы, знамена, различные значки, на нѣкоторыхъ изображенія луны и солнца; затѣмъ идутъ плясуны съ барабанами и томе-томами; важно выступаетъ старшина, завѣдывающій хозяйствомъ и имуществомъ храма (св. Зуба), и вслѣдъ за нимъ еще съ большею важностью выступаетъ громадный слонъ съ святынями (но не св. зубомъ) изъ храма св. Зуба. Передъ большими слонами шли два маленькихъ слона, и далѣе опять знамена, факелы, плясуны,

люди на ходуляхъ, слоны изъ храмовъ боговъ: Вишну, Натха, Катрагама, Патани, слоны поменьше, на которыхъ сидѣли жрецы съ цвѣтами. Снова знамена, факелы, плясуны и, наконецъ, люди съ громадными ковчегами. Кругомъ стояла густая толпа, тихо и молча глазѣя на процессію. Кое-гдѣ виднѣлись полицейскіе, но они были совершенно лишни.

Прошла процессія, и за нею я пошелъ бродить по улицамъ; было довольно поздно для Цейлона, часъ десятый въ исходѣ; на улицахъ замѣтно было особенное движеніе; кругомъ храма св. Зуба виднѣлись огоньки у временныхъ лавочекъ со сладями. Повсюду слышался какой-то гулъ разговаривающихъ голосовъ, и видны были многочисленныя кучки людей. Но все было тихо и добропорядочно: ни драки, ни брани, ни пьяныхъ я не видѣлъ. Въ 11 часовъ процессія вернулась къ храму Зуба; святыни отнесли въ храмъ; слоны и люди разошлись по храмамъ четырехъ боговъ. Такъ кончилась процессія въ первый день моего пребыванія въ Канди.

На другой день, часовъ въ пять вечера, задолго до начала процессіи, я пошелъ, осмотрѣть храмъ Зуба. Процессія снаряжалась и дворъ былъ полонъ народа. Въ нѣкоторыхъ придѣлахъ, посвященныхъ отдѣльнымъ богамъ, совершалось служеніе: женщины на колѣняхъ совершали приношенія цвѣтовъ; въ другихъ, передъ густою толпою плясуны выдѣлывали различныя фигуры. На дворѣ украшали слоновъ. Самый большой стоялъ у входа въ то зданіе, гдѣ хранится зубъ Будды. Въ тотъ вечеръ процессія, обойдя кругомъ города, должна была вернуться чрезъ губернаторскій садъ, въ храмъ Зуба. Губернаторъ въ тотъ день давалъ обѣдъ и созвалъ гостей посмотреть на процессію; ровно въ девять часовъ у главнаго подъѣзда собралось общество, исключительно англійское, мужчины во фракахъ, дамы разодѣтыя по бальному и въ цвѣтахъ. Вскорѣ послѣ девяти часовъ слышались рѣзкіе и ди-

кіе звуки; мало по-малу они становились все громче и не-
 пріятнѣе, и наконецъ справа показались факелы, за факель-
 щиками шли музыканты съ флейтами, барабанами, томе-то-
 мами. Далѣе въ стройномъ порядкѣ шли старшины, завѣды-
 вающіе дѣлами храма Зуба. Костюмъ этихъ старшинъ очень
 живописенъ; особенно красива шляпа, въ родѣ нашей тре-
 уголки, надѣтой поперегъ, и вся изукрашенная золотымъ
 шитьемъ. Проходя мимо губернатора, старшины останавлива-
 лись и отвѣшивали низкій, почтительный поклонъ. За стар-
 шинами шли два небольшихъ слона, на нихъ сидѣло по три
 человѣка съ цвѣтами. Кругомъ слоновъ тѣснились люди съ
 барабанами, флейтами и т. д. За двумя слонами двигались
 три слона, посреди ихъ былъ громадный слонъ, везшій въ
 золотой клѣткѣ какія-то мощи Будды изъ храма Зуба. Какъ
 только показались слоны, губернаторскіе слуги вынесли пу-
 ги сахарнаго тростника; и началось кормленіе слоновъ.
 Исключительное участіе въ этой потѣхѣ принимали дамы.
 Вдругъ одному изъ слоновъ, кажется наибольшему, съ мо-
 щами Будды, вздумалось зарычать. Произошла нѣкоторая су-
 матоха, дамы попятились назадъ, стулья попадали. У всѣхъ
 были свѣжи въ памяти шалости одного слона: нѣсколько дней
 тому назадъ онъ вздумалъ показать публикѣ, во время про-
 цессіи, свою силу—и три человѣка изъ толпы поплатились
 жизнью. На этотъ разъ слонъ выражалъ свое удовольствіе.
 За слонами, прыгая и присѣдая, неслись плясуны и музы-
 канты. Туземный балетъ не отличается граціей, и фигуры
 танцевъ не разнообразны. Плясуны становятся въ рядъ: при-
 сѣдаютъ, выбиваютъ дробь ногами, встаютъ, кружатся, подни-
 маютъ, ломаютъ руки и т. д. Ихъ костюмъ увѣшанъ коло-
 кольчиками, а потому каждое движеніе сопровождается не-
 обыкновеннымъ шумомъ. Въ числѣ плясуновъ были два чело-
 вѣка на ходуляхъ. За плясунами важно выступалъ *Basnayaka*

pilete, т. е. главный старшина храма св. Зуба. Кругомъ него неслись вѣера, и шли знаменщики. Этимъ закончилось первое отдѣленіе процессіи. Было еще четыре отдѣленія: въ томъ же порядкѣ шли слоны изъ храма четырехъ боговъ. Передъ и за слонами въ томъ же порядкѣ шли факельщики, плясуны, старшины, karigale (жрецы). На слонахъ неслась святыня храмовъ, и вся процессія закончилась громадными ковчегами съ водою.

Болѣе часа двигалась процессія чрезъ садъ. Гулъ отъ барабановъ, томе-томовъ, колокольчиковъ, плясуновъ, стоялъ невообразимый; въ воздухѣ чувствовался сильный, непріятный запахъ кокосоваго масла отъ факеловъ. А картина была оригинальная и сильно напоминала сцену изъ какого-нибудь фантастическаго балета; кругомъ была такая декоративная обстановка: тихая, ясная ночь, роскошная растительность, и среди оглушительныхъ нестройныхъ звуковъ движется пестрая, оригинальная восточная процессія, не то религіозная, не то на потѣху какого-либо самодержавнаго властелина. У самой дороги, въ нѣсколькихъ шагахъ отъ проходящихъ громадныхъ слоновъ, стоятъ ряды стульевъ и разодѣтыя дамы въ цвѣтахъ и кружевахъ.

Въ пятницу, 28-го августа, была послѣдняя ночь Пергары; всю ночь ходила процессія; всю ночь на улицахъ слышался гулъ, нестройные крики различныхъ продавцовъ. Лавочекъ со сладостями прибавилось. По улицамъ расхаживала громадная толпа; но при этомъ я долженъ опять замѣтить: сингалезская толпа—образецъ толпы. Ни драки, ни брани, ни даже особеннаго крика нельзя было замѣтить; пьяныхъ я не видѣлъ, а во многихъ лавочкахъ продавался аракъ, содовая вода и т. д. Въ четыре часа утра, въ тотъ же день, въ четырехъ миляхъ отъ города, на р. Махавелли-гангъ свершился послѣдній актъ праздника. Къ сожалѣнію, я не видалъ его.

До разсвѣта, жрецы (karigale) изъ храмовъ четырехъ боговъ отправились на рѣку; здѣсь они садятся въ разукрашенную лодку, и главный жрецъ храма бога Вишну, разсѣкши золотымъ мечомъ волны, зачерпываетъ воду. Вода эта хранится до слѣдующаго года и во время процессіи выносится въ тѣхъ ковчегахъ, о которыхъ было упомянуто выше. Такъ закончился оригинальный праздникъ; но процессію я видѣлъ еще разъ, 29-го августа. У старшинъ есть обычай, по окончаніи праздника благодарить мѣстнаго Government Agent'a за содѣйствія различнаго рода, вѣрнѣе, благодарить правительство за терпимость. Въ два часа дня процессія въ томъ же составѣ и томъ же порядкѣ, какъ выше описано, подошла къ дому правительственнаго агента, бывшему дворцу кандійскихъ царей. М-г Р. созвалъ гостей полюбоваться на церемонію принесенія благодарности и послушать его краснорѣчіе. Все это было довольно оригинально. Подошла процессія къ дому; слоны выстроились въ рядъ передъ террасою; старшины явились на террасу, выстроились въ рядъ и долго говорили по-сингалезски; но смыслъ долгой рѣчи былъ кратокъ, хотя и очень утѣшительнъ: мы вами молъ довольны. М-г Р. отвѣчалъ по-англійски, что онъ также доволенъ благополучнымъ окончаніемъ празднества и старшинами, и бѣ заключеніе попросилъ старшинъ составить группу и дать снять съ себя фотографію. Старшины, улыбаясь, согласились. На террасу ввели громаднaго слона, и съ него и со старшинъ сняли фотографію.

Я уже сказалъ, что напрасно искалъ отвѣта на вопросы, что такое Перагара? Когда, гдѣ въ первый разъ прошла эта пестрая, оригинальная процессія? Одинъ монахъ изъ храма св. Зуба, на мой вопросъ о томъ же, отвѣтилъ изъ св. писанія буддистовъ: „взошла полная луна и начался праздникъ; слышался въ городѣ сильный гулъ!“ Глядя на террасу, я

понять мѣткость этой фразы, такъ часто встрѣчающейся въ буддійскихъ книгахъ. Кратче и вѣрнѣе нельзя описать мѣстнаго праздника: ясная ночь, гулъ туземной музыки и всюду праздничная, разряженная толпа. Въ такія тихія, свѣтлыя ночи завязывались тѣ фантастическіе романы, которые буддисты подобрали въ народѣ и записали въ свои священные книги. Придѣлавъ душеспасительное начало и конецъ, наивные монахи воображали, что середина перестанетъ быть соблазнительной для читателя.

Перагара не есть буддійскій праздникъ; монахи не уважаютъ его и не принимаютъ въ немъ никакого участія; ни одного монаха не видать въ процессіи. Правда, выносятся святыни изъ храма св. Зуба; но и это началось только въ концѣ прошлаго столѣтія. Во дни царя Киртисери (1747—80) въ Канди пріѣхали сіамскіе монахи для положенія предѣла какимъ-то раздорамъ по поводу посвященія. Однажды ночью отцы были пробуждены необыкновеннымъ шумомъ. Что такое? Что за шумъ?—спрашивали отцы. Имъ отвѣтили, что городъ чествуетъ четырехъ боговъ, когда-то преклонившихся предъ господомъ Буддхою. Какъ вѣрующіе буддисты, монахи не удовлетворились такимъ отвѣтомъ, они возронтали передъ самимъ царемъ на чествованія не буддійскихъ святынь. Царь былъ находчивъ; несмотря на ропотъ и выговоръ святыхъ отцовъ, Перагары онъ все-таки не уничтожилъ, а чтобы успокоить своихъ дорогихъ гостей, приказалъ выносить какія-нибудь мощи Будды; такимъ образомъ, Перегара стала полубуддійскимъ праздникомъ. Первоначально это былъ вѣроятно индійскій, браминскій праздникъ. На браминское индійское происхожденіе праздника намекаетъ одна легенда, слышанная мною въ Коломбо. Она была записана и въ книгахъ, и до сихъ поръ кое-гдѣ еще живетъ въ народѣ. Въ городѣ Анурадхапурѣ царствовалъ Гажабаху; онъ наследовалъ царю Ва-

лагамбаху, въ царствованіе котораго на Цейлонъ напали малабарцы, разграбили храмы и ушли со множествомъ плѣнныхъ и унесли съ собою священные сосуды изъ храмовъ. Однажды ночью, Гажабаху, переряженный, прогуливался по городу. Въ одномъ домѣ царь увидѣлъ горько плачущую старуху; она плакала о своихъ сыновьяхъ, плѣненныхъ малабарцами. Ея безутѣшная скорбь сильно поразила царя; онъ рѣшился идти въ походъ, отнять у малабарцевъ плѣненныхъ. Вмѣстѣ съ царемъ отправляется въ походъ нѣкій великанъ Нила. Какъ только войско дошло до берега океана, Нила сталъ выказывать свою могущественную силу: жезломъ ударилъ онъ по волнамъ, и воды разступились. По-суху прошла царская рать и предстала предъ стѣнами главнаго города малабарцевъ. Малабарскій царь не испугался враговъ и отказался выдать плѣнныхъ. Тутъ начинается рядъ чудесъ, творимыхъ великаномъ и цейлонскимъ царемъ. Нила схватываетъ двухъ слоновъ и, ударяя ихъ головами, убиваетъ. Гажабаху извлекаетъ воду изъ желѣзнаго посоха и пригоршни песку. Устрашенный чудесами и вѣря въ могущество своихъ враговъ, малабарскій царь выдаетъ все захваченное: людей и сосуды изъ храмовъ. И въ память удачнаго похода Гажабаху учредилъ Перагару (113 по Р. X.).

Такъ гласить о началѣ Перегары легенда. И какъ будто есть нѣкоторая связь между содержаніемъ легенды и праздникомъ. Люди на ходуляхъ, быть можетъ, изображаютъ великана Нилу, а послѣдній актъ праздника, у рѣки, его же чудо, когда онъ провелъ царскую рать по морю, яко по-суху.

2.

Передъ отъѣздомъ изъ Цейлона мнѣ пришлось ѣхать въ Канди изъ Матале, т. е. съ сѣвера. Передъ тѣмъ я провелъ нѣкоторое время, около двухъ мѣсяцевъ, въ глуши, среди

древнихъ столицъ, описанныхъ въ предъидущей главѣ; тамъ по необходимости нужно было странствовать пѣшкомъ, за быками, среди цейлонскаго мелколѣся. Около Хабараны я выбрался на торную дорогу и отсюда, далѣе къ югу, шли страны, которыя густо засѣлили европейскіе цивилизаторы, въ образѣ владѣтелей и управителей кофейныхъ плантацій. Переходъ отъ старой, запущенной, забытой жизни, къ жизни новой, въ полномъ разцвѣтѣ, начинаетъ уже чувствоваться въ Хабаранѣ, гдѣ я нашель Rest-house, правда, весьма скудно меблированный, и отсюда къ югу, по направленію къ Канди, черезъ Дамбуль и Матале шла шоссеиная, великолѣпная дорога. Шоссеинныя дороги на Цейлонѣ не всюду проложены, но тамъ, гдѣ онѣ уже есть, дороги поддерживаются съ великимъ тщаніемъ и составляютъ не малую красу острова. Въ Хабаранѣ я переночевалъ и на другой день (18-го октября) въ пять часовъ утра выѣхалъ въ Дамбуль, гдѣ и былъ въ 12-ть часовъ.

Дамбуль, деревенька, расположенная у подошвы горы, на вершинѣ которой есть храмъ и монастырь. Храмъ носить названіе „пещеры золотой горы“, но ни въ горѣ, ни въ храмѣ нѣтъ золота. Золотая гора не очень высока, но подниматься по ней, особенно послѣ дожда, по скользкой гранитной поверхности не легко: ступени, весьма не отчетливо высѣченныя въ гранитѣ, начинаются въ недалекомъ разстояніи отъ вершины и прямо приводятъ къ воротамъ (Dvaramandapa) сложеннымъ изъ кирпича; чрезъ нихъ вступаешь на дворъ, гдѣ растутъ роскошныя пальмы, и большое дерево Бо (ficus religiosa); здѣсь, подъ нависшей громадной гранитной глыбой, устроены храмы; и съ внѣшней стороны и внутри они очень безыскусственны. Внѣшняя стѣна воздвигнута изъ кирпичей и оштукатурена; въ ней сдѣлано восемь дверей, ведущихъ въ восемь отдѣльныхъ пещеръ. Вокругъ двери, въ одну изъ пе-

щерь, стѣна покрыта грубо сдѣланною лѣпною работою. Внутри храмовъ очень много фресковъ, но всѣ они новѣйшей работы и изображаютъ или сцены изъ жизни Будды: его бѣгство изъ родительскаго дома, прецїя и состязанїя съ Марою или чертомъ, смерть Будды и т. д., или святыхъ и различныхъ буддъ.

Статуй Будды очень много; по словамъ монаха, провожавшаго меня, въ храмахъ сто тридцать двѣ статуи Будды, но кромѣ того есть статуи различныхъ индусскихъ боговъ, и въ нѣкоторыхъ храмахъ стоятъ статуи царей, благодѣтельствовавшихъ монастырю. Храмъ существовалъ уже до Р. X. Намъ ничего не извѣстно о томъ, кто его выстроилъ; или что было первоначально на мѣстѣ теперешнихъ построекъ. Монахи утверждаютъ, что храмы были воздвигнуты царемъ Валагамбаху; и показываютъ его статую въ одномъ храмѣ, а въ другомъ статую Будды, имъ же подаренную. Другое, болѣе достовѣрное извѣстїе сохранилось въ надписи, высѣченной на гранитной скалѣ, образующей естественную кровлю храмовъ, но здѣсь упоминается имя другаго строителя. Архаическія письма этой надписи должны быть отнесены къ III—II вѣку до Р. X. и содержанїе ея слѣдующее: „(сія) великая пещера (есть) даръ духовенству настоящаго и будущаго времени, четырехъ странъ свѣта, отъ великаго царя, богами возлюбленнаго Гамини Тиссы“. Къ сожалѣнїю, такого царя не знаютъ цейлонскїя хроники и вопросъ о томъ, когда именно онъ жилъ, гдѣ царствовалъ, нисколько не разъясняется надписью. Еще менѣе ясно, что именно построилъ онъ и какое было первоначальное назначенїе этихъ пещеръ: были ли онѣ въ началѣ только жилищами монаховъ и затѣмъ уже обращены въ храмы, или же съ самаго начала эти естественныя пещеры были обращены въ храмы? Несомнѣнно—все, что теперь показывается въ храмахъ, очень не старо; но, тѣмъ не менѣе, оно не лишено интереса для спеціалиста.

Я провелъ въ Дамбулъ около двухъ дней и затѣмъ отправился далѣе къ югу. Около Матале есть монастырь, по имени Алувихаре, здѣсь за сто лѣтъ до начала нашей эры было записано слово Будды, до тѣхъ поръ, хранившееся устною передачею. Преданіе объ этомъ важномъ происшествіи общепринято между южными буддистами, и нѣтъ никакихъ основаній сомнѣваться въ достовѣрности самаго факта; современному человѣку, привыкшему все записывать для памяти, можетъ казаться невѣроятнымъ, чтобы какое бы то ни было ученіе сохранялось чрезъ устную передачу въ продолженіи нѣсколькихъ столѣтій; хранимое при такихъ условіяхъ, оно необходимо должно было измѣняться какъ въ своемъ содержаніи, такъ и съ внѣшней стороны, со стороны языка, на которомъ оно было первоначально выражено: было бы смѣло и почти невозможно отрицать эти два слѣдствія устнаго способа хранения ученія; но, съ другой стороны, нужно признать, что и при устной передачѣ могло сохраниться очень много древняго и первоначальнаго; это послѣднее явленіе нисколько не изумительно тамъ, гдѣ туземное ученіе до сихъ поръ, главнымъ образомъ, направлено къ упражненію и развитію памяти. Напримѣръ, на Цейлонѣ ученый монахъ непремѣнно обладаетъ громадною памятью. Ихъ знаніе св. писанія изумительно; оно не ограничивается одною какою-либо книгою; весьма часто монахъ изучилъ всѣ *трипитаки* (т. е. всѣ свои св. книги), укажетъ цитату, найдетъ параллельныя мѣста, не прибѣгая къ справкамъ въ указателяхъ, о которыхъ онъ не имѣетъ понятія. Онъ съ дѣтства училъ книги на память, для него изучить книгу, значить выучить ее на память. При такомъ способѣ изученія св. слова, не смотря на неблагоприятныя условія, въ немъ могло удержаться и дѣйствительно удержалось много древняго. Храмы въ Алувихарѣ выстроены по одинаковому образцу съ Дамбульскимъ; хотя пещеры здѣсь

гораздо меньше и почти совершенно лишены фресокъ; кое-гдѣ видны ихъ остатки, да въ нѣкоторыхъ мѣстахъ, на скалахъ, видны отдѣльныя буквы исчезнувшей надписи.

Монастырь лежитъ въ двухъ миляхъ, не доѣзжая до Матале, города, въ которомъ большіе склады кофе. Кругомъ множество кофейныхъ плантацій и обозы съ кофе тянутся во всю дорогу сюда и далѣе къ Канди. Небольшой городокъ, состоящій изъ одной длинной улицы и базара очень оживленъ; здѣсь живетъ много малайцевъ и малабарцевъ. Дорога отсюда въ Канди пролегаетъ по живописной и воздѣланной мѣстности; она извиается среди холмовъ и послѣ четвертой мили начинается подниматься въ гору; хотя отъ Матале до Канди ходить общественный экипажъ, обязанный совершать переѣздъ въ опредѣленное время, тѣмъ не менѣе, когда я ѣхалъ, по дорогѣ тянулось такое множество обозовъ съ кофе, что мы опоздали въ Канди.

Канди городъ небольшой, но очень красивый и лежитъ въ живописной долинкѣ, у небольшого озера. Здѣсь далеко не такъ жарко, какъ въ Коломбо, а по ночамъ ощущаешь даже нѣкоторую прохладу, о чемъ въ Коломбо совершенно забываешь. Въ этомъ городѣ постоянно встрѣчается много европейцевъ, и всѣ дома выстроены по европейски; кое-гдѣ еще уцѣлѣли открытыя лавки, выстроенныя по мѣстному образцу. Туземное населеніе города очень разнообразно: здѣсь много малабарцевъ, малайцевъ.

Кандійскіе сингалезцы по физическому типу отличаются отъ сингалезцевъ другихъ мѣстъ; между ними не попадаются рослыхъ, но большинство мужчинъ красивы и цвѣтъ кожи свѣтлѣе нежели у приморскихъ жителей. Я не жилъ тамъ на столько, чтобы составить себѣ вполнѣ опредѣленное понятіе объ ихъ нравственномъ характерѣ. Они очень любезны и предупредительны; но тоже самое можно

сказать о большинствѣ туземнаго населенія на Цейлонѣ; къ англичанамъ они не чувствуютъ особой любви, но при этомъ сильно англичанятся. Случается весьма часто слышать неудовольствіе на гордость и исключительность англичанъ, при томъ отъ такихъ людей, которые безъ всякой нужды и пользы для себя, заискиваютъ во всякомъ англичанинѣ; и это заискиваніе весьма часто доходитъ до самоуничуженія. Англичане съ своей стороны, относятся къ туземному населенію на Цейлонѣ еще съ большимъ пренебреженіемъ, нежели въ Индіи. Сингалезецъ кротокъ по природѣ, и притомъ не имѣетъ въ настоящее время богатой и родовитой аристократіи; не помышляетъ объ отторженіи отъ Англій, а потому англичанинъ, чувствуя себя на Цейлонѣ вполне безопаснымъ, позволяетъ себѣ на островѣ то, что немислимо на материкѣ Индіи. На англійскую официальную несправедливость мнѣ не случилось слышать жалобъ; предъ закономъ все подданные ея величества равны; англійская несправедливость, принижаящая туземца, сказывается въ рядѣ мелкихъ общественныхъ явленій: я ни разу не видалъ сингалезца, путешествующаго по желѣзной дорогѣ въ 1-мъ классѣ; меня увѣрили, что хотя закономъ это и не запрещено, но сложился такой обычай и таково требованіе англійскаго населенія на островѣ, что ни одному сингалезцу не дадутъ у кассы билета перваго класса. Одинъ очень умный и ученый сингалезецъ говорилъ мнѣ объ англичанахъ: „каждый изъ нихъ гордъ и презираетъ насъ, по тому только, что мы *black-nigger's*. На аукціонѣ казенныхъ земель всякій солдатъ, рабочій бѣлой кожи сидитъ, а мы, которые вѣдь *gentry* этой страны, мы должны стоять и не смѣемъ сѣсть. Они намъ руки не подають, а если кто и подастъ, такъ тутъ-же, передъ глазами вынетъ платокъ и вытретъ свою руку!“ Дѣйствительно, англичане на островѣ не охотножимаютъ черную руку; одинъ англійскій судья приобрѣлъ популярность

между туземцами только тѣмъ, что не гнушался пожимать черную руку; и таковыхъ немного. Но и онъ скоро доходилъ до крайняго предѣла своего либерализма. Разъ, въ одну изъ продолжительныхъ прогулокъ съ этимъ англичаниномъ, мы зашли въ домъ сингалезца. Хозяинъ былъ очень любезенъ и предложилъ намъ завтракъ, отъ котораго мы не отказались, потому что были голодны. Завтракъ явился скоро и былъ очень обилень. Предъ вкушеніемъ его въ головѣ либеральнаго англичанина возникъ очень оригинальный вопросъ, который онъ мнѣ тутъ-же и предложилъ на обсужденіе: „слѣдуетъ ли намъ сажать съ собою за одинъ столъ хозяина?“ Вопросъ былъ рѣшенъ положительно и я видѣлъ картину, какъ гость, сѣвъ за столъ, упрасивалъ хозяина присѣсть вмѣстѣ съ нимъ и вкусить отъ своего-же щедраго завтрака. Нужно сказать, что хозяинъ былъ человѣкъ очень достаточный, принадлежалъ къ высшему туземному обществу и не былъ подчиненъ англичанину гостю. По поводу сидѣнія туземца за однимъ столомъ съ англичаниномъ, я слышалъ въ Канди разсказъ, за достовѣрность котораго, впрочемъ, не ручаюсь. На Цейлонѣ, въ мое время былъ одинъ *баронетъ* изъ бюргеровъ, т. е. смѣшанной расы, съ черною кровью въ жилахъ. Однажды онъ явился за табль-дотъ въ одной гостинницѣ и былъ выведенъ самимъ хозяиномъ, объявившемъ ему, что тамъ, гдѣ сидятъ бѣлые джентельмены, нѣтъ мѣста „черной кожѣ“. Можетъ быть этого и не случалось съ баронетомъ, но несомнѣнно, что ни одинъ человѣкъ съ черной кожей не является и не будетъ впущенъ въ гостинницу, гдѣ живутъ европейцы. Такіе порядки очень дурно отзываются на сингалезскомъ народномъ характерѣ; этотъ родъ порабощенія, исключеніе изъ европейскаго общества — развиваютъ многія дурныя наклонности въ туземцахъ. Жалобы англичанъ на лживость и фальшивость сингалезцевъ имѣютъ свои основанія, но отчасти эти стороны

народнаго характера объясняются тѣми оригинальными отношеніями, въ которыхъ стоятъ правящіе и управляемые.

Въ настоящее время въ Канди мало достопримѣчательнаго и стараго. Въ бывшемъ дворцѣ кандійскихъ царей живетъ Government agent: зданіе передѣлано и принаровлено къ европейскимъ вкусамъ и потребностямъ. Въ городѣ нѣтъ старыхъ домовъ и, бродя по улицамъ города, не видишь слѣдовъ прошлой жизни, время кандійскихъ царей, властвовавшихъ здѣсь до 1815 года. Объ ихъ щедрости и богатствѣ напоминаютъ отчасти религіозныя зданія, храмъ и два знаменитыхъ монастыря: Асири и Малвате. Оба монастыря схожи между собою и расположены на холмахъ, въ противоположныхъ концахъ города. Въ обоихъ кельи и храмы разсѣяны по уступамъ холма. Многія зданія выстроены еще при кандійскихъ царяхъ: кельи такъ многочисленны, что въ нихъ, съ разрѣшенія монаховъ, живутъ даромъ бѣдные сингалезцы, иногда даже христіане-туземцы; зданія окружены со всѣхъ сторонъ богатою, тѣнистою растительностію и жить въ нихъ можно съ великимъ удобствомъ. Я бывалъ въ обоихъ монастыряхъ очень часто и всякій разъ все болѣе и болѣе восхищался предестями этихъ отшельническихъ пріютовъ. Монахи очень добродушный и любезный народъ, но, къ сожалѣнію, и очень неученный; въ кельяхъ нѣкоторыхъ изъ нихъ есть книги и рукописи; но чтеніемъ они не занимаются; ни разу я не заставалъ ни одного за книгою; утромъ онъ бродитъ, собирая милостыню, затѣмъ отдыхаетъ цѣлый день, сидитъ у двери своей кельи и жуетъ бетель; къ нѣкоторымъ по утрамъ собираются мальчики учиться чтенію и письму; таковой классъ располагается подъ открытымъ небомъ и издали даетъ о себѣ знать громкимъ распѣваніемъ; сингалезцы иначе не читаютъ, какъ на распѣвъ и громко. Впрочемъ занятія не бываютъ продолжительны, и часа черезъ два дѣти распускаются, затѣмъ начи-

наютъ приходять взрослые посѣтителы; разговоры при этомъ не всегда душеспасительны. Монахи, ведя совершенно праздную жизнь и будучи совершенно обезпечены матеріально, весьма охотно балагурятъ. Въ ноябрѣ они занимаются шитьемъ *чиваръ*, т. е. своихъ одѣяній; матерію желтаго цвѣта, изъ шелка и хлопка они обыкновенно получаютъ въ даръ, отъ какого нибудь доброхотнаго дателя. Кройкой-же и шитьемъ занимаются сами, собравшись всѣ вмѣстѣ въ келью по просторнѣе, или на монастырскомъ дворикѣ; на это время въ монастырь сходятся много мірянъ и время проводится очень весело. Бываетъ-ли при этомъ душеспасительное чтеніе — не знаю; хотя таковое занятіе и предписывается уложеніями, но мнѣ не приходилось заставить монаховъ за книгами. Я видалъ шитье *чиваръ* во многихъ монастыряхъ, находилъ всегда при этомъ нѣкоторое веселье, слышалъ много смѣху и оживленные разговоры; книгъ же не видалъ.

Въ Канди находится храмъ „Зуба“ (Далада-Малигава). Онъ стоитъ на берегу озера и въ близкомъ разстояніи отъ бывшаго дворца. Все это мѣсто обнесено ровомъ и стѣною, въ которой продѣланы трехъугольныя отверстія; въ дни праздниковъ въ эти отверстія ставились свѣтильники. На одномъ углу стѣны, ближайшемъ къ озеру, возвышалась шестиугольная двухъ-этажная башня: отсюда, въ торжественныхъ случаяхъ, царь показывался своему народу, на другомъ находилось помѣщеніе его женъ. Въ промежуткѣ между двумя крайними оконечностями стѣны находится входъ во дворецъ и въ храмъ Зуба; мостъ черезъ ровъ ведетъ подъ арку, пройдя которую и поднявшись на нѣсколько ступеней, вступаешь въ другую арку; отсюда на лѣво ходъ во дворецъ, направо же къ храму и шестигранной башнѣ.

Храмъ, въ которомъ хранится буддйская святыня, выстроенъ по обыкновенному плану цейлонскихъ храмовъ, только

гораздо просторнѣе, окруженъ верандою и двухъ-этажный. Въ верхнемъ этажѣ, въ небольшой, совершенно темной комнатѣ хранится святой зубъ. Воздухъ здѣсь отъ жары и благоуханія цвѣтовъ удушливъ. Святыни не показываютъ; она заключена въ золотыхъ ступахъ, формою похожихъ на колоколь; ихъ шесть чѣсломъ. Въ обыкновенное время можно видѣть только одну внѣшнюю; она пяти футовъ въ высоту, сдѣлана изъ вызолоченнаго серебра, обильно украшена различными драгоценными каменьями и увѣшана золотыми цѣпами, остальные пять ступъ имѣютъ ту же форму и постепенно уменьшаются въ размѣрахъ; подъ самой послѣдней, въ одинъ футъ, высоты находится золотой лотусовый листъ, на которомъ покоится зубъ. Святыня стоитъ на столѣ, обитомъ парчею; также украшены стѣны комнаты; на другомъ столѣ, стоящемъ впереди положены цвѣты и зажжены свѣтильники. Притолки двери, ведущей въ эту комнату выложены слоновою костью, съ очень изящною рѣзбою. Безъ главнаго настоятеля, доступъ сюда невозможенъ; у него находится ключъ отъ двери; добродушный старецъ, впрочемъ, очень охотно показываетъ святыню не вѣрующимъ глазамъ, и не требуетъ даже денегъ за посмотриніе.

Зубъ, который здѣсь хранится, по твердому убѣжденію, вѣрующихъ буддистовъ, принадлежалъ Буддѣ; изъ описаній видѣвшихъ святыню извѣстно, что укрытая золотомъ кость довольно значительныхъ размѣровъ и вовсе не похожа на чѣй-либо зубъ: онъ двухъ вершковъ въ длину и вершокъ въ ширину, у основанія. Но, такъ какъ по мнѣнію буддистовъ Будда былъ гигантскаго роста, то ясно, что и зубы у него были большіе.

Почитаніе мощей между буддистами началось еще до Р. Х. и вѣроятно одновременно съ построеніемъ ступъ, которыя первоначально воздвигались надъ бранными останками Будды,

его учениковъ и святыхъ, затѣмъ ступы стали строиться и надъ другими святынями, и также въ мѣстахъ, ознаменованныхъ какимъ либо происшествіемъ. Въ настоящее время ступа воздвигается непременно надъ какою либо святынею, всего чаще надъ мощами, ибо добыть ихъ всего легче. Передъ самымъ моимъ отъѣздомъ съ Цейлона, около Галле, въ мѣстечкѣ Паремента, я видѣлъ закладку новой ступы. Ступа закладывалась небольшая; я пришелъ въ монастырь, на другой или третій день торжества; мощей еще не клали, но уже фундаментъ ступы былъ воздвигнутъ и посрединѣ виднѣлось четвероугольное отверстіе, куда предполагалось поставить ящикъ съ мощами. Надъ фундаментомъ ступы былъ поставленъ наскоро сдѣланный навильонъ; рядомъ стоялъ другой подобный же, въ которомъ устроена была кафедра; здѣсь два монаха читали св. книги (пирить). Оба навильона были весьма странно разукрашены, — дешевыми литографіями, картинами, вырѣзанными изъ англійской иллюстраціи, объявленіями о лучшихъ сухаряхъ, ярлыками съ бутылокъ и т. п. Рядомъ съ первымъ навильономъ, на большомъ и высокомъ столѣ помѣщался ящикъ съ мощами; кругомъ его стояли разныя статуэтки европейской работы, фигуры звѣрей и птицъ. По этой обстановкѣ нельзя было подозрѣвать, что въ стеклянномъ ящикѣ заключена святыня. Религіозное торжество имѣло видъ ярмарки. Народа было много; но, никто не молился и не внималъ словамъ св. писанія. Сами монахи, какъ то лѣнливо и, озираясь по сторонамъ, тянули въ носъ святые слова. Я спросилъ у одного монаха, чьи мощи они думаютъ положить въ ступу? — „Господа“ (т. е. Будды)! отвѣчалъ онъ мнѣ. — „Откуда вы ихъ достали?“ — „Изъ старой ступы!“ — „А въ старую ступу откуда они были принесены?“ Этого онъ не зналъ и не желалъ знать. Мелкія мощи не имѣютъ исторіи; объ ихъ происхожденіи знаютъ монахи, сотворившіе ихъ. Но святой

зубъ, какъ главная буддѣйская святыня, имѣеть длинную и несовершенно проясненную исторію. Онъ принесенъ былъ на Цейлонъ изъ Индіи въ IV вѣкѣ и первоначально хранился въ Анурадхапурѣ. Оттуда его перенесли въ Полланарруа; по разрушеніи этой столицы святыня была перенесена въ Дамбаденію. Говорять, онъ хранился одно время въ Япаху, затѣмъ въ Курунегалѣ и наконецъ въ XIII вѣкѣ былъ окончательно помѣщенъ въ Канди. Весьма вѣроятно, что та же самая святыня хранится до сихъ поръ въ Канди; хотя и есть извѣстіе, не подлежащее никакому сомнѣнію, что въ XVI ст. (1560) португальцы, занявъ Жафну, овладѣли тамъ какимъ-то св. зубомъ. Пегуанскій царь, узнавъ объ этомъ несчастномъ для буддистовъ событіи, прислалъ къ Константину Браганцскому, португальскому вице-королю Индіи, посольство съ предложеніемъ большаго выкупа; переговоры по дѣлу о выкупѣ зуба были прерваны вмѣшательствомъ католическаго духовенства; по ихъ настоянію португальцы отказались отъ выкупа, — торжественно истолкли и сожгли св. зубъ въ Гоа. Самый фактъ сожженія португальцами какого-то зуба или кости, не подлежитъ никакому сомнѣнію; но, затѣмъ возникаетъ вопросъ, какой это былъ зубъ? тотъ ли самый, что, побывавъ въ разныхъ столицахъ Цейлона съ XIII вѣка хранился въ Канди? Изъ мѣстныхъ хроникъ не извѣстно, чтобы въ Жафиѣ когда-либо хранился св. зубъ; Жафна никогда не была столицею Цейлона, и никогда буддизмъ тамъ не процвѣталъ; а потому совершенно необъяснимо, какимъ образомъ португальцы нашли святыню именно въ этомъ городѣ? На основаніи этихъ соображеній можно было бы признать, что португальцы сдѣлались жертвою обмана, и что древняя святыня до сихъ поръ хранится въ Канди цѣла и невредима. Но, съ другой стороны переговоры съ пегуанскимъ царемъ неопровержимо

доказываютъ, что имъ удалось въ Жафнѣ овладѣть какою-то святынею.

Цейлонскіе буддисты нисколько не сомнѣваются въ томъ, что въ Канди хранится настоящій зубъ Будды и что португалцы никогда не владѣли имъ.

VI.

Поѣздка въ Алуть-Нувару и цейлонскіе черти.

1.

Къ востоку и юго-востоку отъ центральной провинціи острова тянется на десятки миль лѣсная страна, иногда называемая стариннымъ именемъ Ведда-ратъ, т. е. страна веддовъ. Ведды не многочисленный народецъ, посмотрѣть на который старается почти всякій попавшій на сказочный островъ, гдѣ столько различныхъ диковинъ. Но видѣть настоящіе образцы этого народа вовсе не такъ легко, и вѣроятно совершенно невозможно безъ содѣйствія мѣстныхъ властей. Въ города по своей волѣ ведды не заходятъ, они бродятъ и охотятся въ лѣсной глуши; коренной, первобытный ведда избѣгаетъ даже сосѣднихъ ему сингалезскихъ деревенекъ. Случается иногда, что, удовлетворяя любопытству какого-нибудь высокопоставленнаго лица, мѣстныя власти излавливаютъ нѣсколько веддовъ и приводятъ ихъ напоказъ или въ Канди, или въ Нуварелиа. Такъ было въ пріѣздъ герцога Эдинбургскаго на Цейлонъ. Ему представили диковинныхъ стрѣлковъ въ Канди. То были, такъ сказать, газовые ведды: угрюмы на видъ, косматы, грязны; молча они продѣлаютъ нѣсколько своихъ штукъ предъ лицомъ важной особы и его свиты: пострѣляютъ, попляшутъ и т. д., и затѣмъ уйдутъ къ себѣ, унося Богъ знаетъ какое представленіе о бѣломъ человѣкѣ. Ведды

остались народомъ дикимъ и почти первобытнымъ, по сосѣдству съ кофейными плантаціями, шоссейными дорогами и всѣми успѣхами европейской цивилизаціи, занесенными англосаксонцами въ колонію. Народъ не далеко ушелъ отъ того состоянія, въ какомъ его застаютъ исторія за двѣ тысячи лѣтъ тому назадъ; ведда и нынѣ такъ же напоминаетъ демона, какъ и въ тѣ отдаленныя времена, когда болѣе культурный сингалезецъ прозвалъ его Яккхомъ (Yakkho—демонъ). Несмотря на всѣ старанія мѣстнаго правительства сдѣлать изъ веддовъ народъ осѣдлый и земледѣльческій, ведды до сихъ поръ главнымъ образомъ полубродячее или совсѣмъ бродячее племя; нѣкоторымъ успѣхомъ, впрочемъ, старанія правительства увѣнчались: ничтожное меньшинство веддовъ живетъ въ деревенькахъ и кое какъ обрабатываетъ свои поля; масса же народа осталась по прежнему бродячими стрѣлками; такихъ веддовъ, съ древесною корою у чреселъ, всего труднѣе увидеть, они скрываются въ лѣсной глуши и избѣгаютъ людей, имъ неподобныхъ.

На Цейлонѣ ходятъ разнообразнѣйшіе толки объ этомъ народѣ; всѣ почти согласны, что трудно и даже почти невозможно увидеть настоящихъ веддовъ, совершенно нетронутыхъ быстро распространяющеюся здѣсь европейскою цивилизаціей или сношеніемъ съ болѣе культурными сингалезцами; диковинныя вещи рассказываются о языкѣ, религіи, нравахъ и обычаяхъ веддовъ. Нѣкоторые писатели утверждали, что у веддовъ нѣтъ религіи, и сомнѣвались въ существованіи языка у нихъ. Объ ихъ обычаяхъ повѣствуется много любопытнаго и много до крайности несообразнаго. Такими странными красками рисуется жизнь лѣсныхъ стрѣлковъ, что ведды легко могутъ представиться скорѣе звѣрми, нежели людьми. Нѣтъ возможности давать вѣру всѣмъ толкамъ, и достовѣрная полная характеристика веддовъ поистинѣ должна считаться

благодарною проблемою для будущаго изслѣдователя; описаніе народа: его языка, религіи, обычаевъ, составить въ высшей степени важный вкладъ въ этнографію. По возможности полное описаніе веддовъ было бы любопытно въ двухъ отношеніяхъ: изъ этого описанія, какъ изъ характеристики всякаго народа дикаго, можно было бы извлечь факты, неоцѣненные для разрѣшенія великой задачи, какимъ путемъ шло развитіе человѣчества, гдѣ его приблизительное начало и какія фазы оно переходило. Но описаніе веддовъ важно и въ другомъ отношеніи. Они живутъ и долго жили на небольшомъ островѣ, со всѣхъ сторонъ окруженные болѣе культурными сингалезцами, необходимо должны были быть и дѣйствительно были постоянно въ сношеніяхъ съ сосѣдями, буддистами, къ тому же негнушавшимися веддами и презиравшими ихъ. Въ продолженіи столѣтій жители острова приходили въ столкновеніе съ многими народами, сюда являлись и завоеватели, и купцы. Исторія, литература, архитектурные остатки свидѣтельствуютъ о высокомъ культурномъ развитіи сингалезцевъ, а также, что разнообразныя столкновенія съ другими народами не прошли безслѣдно для нихъ; они отразились и въ ихъ народномъ характерѣ, и въ памятникахъ умственной жизни. А между тѣмъ ведда все такъ же дикъ и такъ же страшенъ, какъ тѣ яккхи, о которыхъ говоритъ легенда. И, глядя на этотъ народъ, невольно задаешь себѣ вопросъ, почему онъ такъ мало измѣнился съ тѣхъ поръ, какъ впервые является на страницахъ мѣстныхъ хроникъ?...

Пріѣхавъ въ Бадудла, я сталъ въ тотъ же день хлопотать объ устройствѣ поѣздки въ страну веддовъ. Рекомендательныя письма къ мѣстнымъ властямъ помогли мнѣ, и черезъ два дня я былъ на пути въ Алуть-Нуvara. Я выѣхалъ изъ Бадудла въ одноколѣѣ, запряженной однимъ быкомъ; моимъ спутникомъ былъ одинъ полу-объевропеевшійся сингалезецъ, состоя-

щій на британской службѣ. Въ нашемъ неудобномъ экипажѣ мы должны были сдѣлать около десяти миль, до Талденія. Дорога отъ Бадулла до Талденія торная и пролегаетъ по очень красивой мѣстности; она вьется внизъ, по скату холмовъ, и хотя очень ровна, но узка и въ нѣкоторыхъ мѣстахъ даже двумъ одноколкамъ было бы затруднительно развѣхаться. Но человѣкъ приложилъ свои руки къ этой мѣстности; внизу стелются кофейныя плантаціи, виднѣются домики европейцевъ; вокругъ холмовъ по отлогому склону вьется шоссе. Въ день нашего выѣзда изъ Бадулла шелъ сильный дождь; съ шумомъ каскадами стекали ручейки съ вершинъ холмовъ; въ одномъ мѣстѣ на самомъ шоссе образовалось нѣчто подобное очень бурной рѣчкѣ: не безъ затрудненій переправилась одноколка черезъ потокъ. Бычокъ тащится далеко не борзо, и десять миль мы проѣхали въ шесть слишкомъ часовъ. Поздно вечеромъ мы добрались до *Rest-hous'a*, въ Талденія. На постояломъ дворѣ, въ такомъ глухомъ мѣстѣ, конечно нельзя было ожидать какихъ-либо удобствъ: никакой ѣды невозможно было добыть; стояли кровати, но постелей на нихъ не было. Помѣщеніе не отличалось также чистотою: бѣлые муравьи, москиты и обиліе другихъ насѣкомыхъ наполнили столовую. Здѣсь мы узнали непріятную новость: вслѣдствіе дождей, ѣхать прямою дорогою отсюда въ Алуть-Нуvara не было никакой возможности; рѣки разлились и переправляться черезъ нихъ было невозможно; приходилось ѣхать до Бубуле и оттуда свернуть въ сторону, къ сѣверу въ Алуть-Нуvara. Перемѣна въ маршрутѣ составляла разницу на десять миль, и при этомъ приходилось слѣдовать по отвратительной дорогѣ. Дождь шелъ во всю ночь. На другой день, рано утромъ, мы сѣли на коней и пустились въ путь. Сначала мы ѣхали въ гору, по лѣсной тропинкѣ; кони безпрестанно спотыкались, путь былъ каменистый; громады глы-

бы, мелкіе камни покрывали тропинку; на рѣкахъ, рѣчонкахъ не было мостовъ. Приходилось переѣзжать ихъ въ бродъ. Тащились мы шагомъ. Казалось, лѣсу не будетъ конца, и только поздно вечеромъ, однако же до обѣда, добрались до Бубуле. Здѣсь мы переночевали и на другой день отправились въ Алуть-Нуvara. Дорога шла лѣсомъ и хотя на картѣ она обозначена какъ малая, но была несравненно лучше той, по которой мы ѣхали вчера и которая считается большою. Въ другое время года шесть миль отъ Бубуле до Алуть-Нуvara легко проѣхать часа въ полтора, мы употребили на этотъ переѣздъ четыре съ небольшимъ часа; при этомъ, въ одномъ мѣстѣ мы потеряли настоящую дорогу и сдѣлали мили двѣ лишніе. Наконецъ, часовъ въ десять, среди густой зелени завиднѣлась обвалившаяся вершина ступы Махянганъ, и мы были въ Алуть-Нуvara.

На ряду съ другими святыми мѣстами, вся мѣстность кругомъ ступы считается буддистами святою. Ежедневно благочестивый буддистъ долженъ памятовать о Махянганѣ; мысленно обращаться къ ней и въ молитвахъ чтить ее. Исторія ступы, конечно, легендарная, начинается за пять столѣтій до Р. Х. На первыхъ страницахъ туземныхъ хроникъ упоминается о живописной и пріятной мѣстности въ центрѣ острова, гдѣ жили во дни Будды демоны. И дѣйствительно, деревенька, около которой въ настоящее время высится святая ступа, расположена на плоскомъ берегу рѣки Махавелли и лежитъ среди очаровательной мѣстности. По ту сторону рѣки высятся значительные холмы; и холмы и вся мѣстность кругомъ покрыты роскошною зеленью; кругомъ обиліе разнообразной дичи. Здѣсь, говорить легенда, былъ когда-то, въ отдаленныя времена, за двѣ тысячи слишкомъ лѣтъ, великолѣпный садъ, куда собирались демоны или тѣ первобытные обитатели острова, которые и въ настоящее время живутъ кругомъ Алуть-

Нуvara. Вся мѣстность кругомъ удивительно живописна; густой, сплошной лѣсъ стелется на мили во все стороны. Въ декабрѣ, послѣ дождей, здѣсь все цвѣло и необыкновенно сильное и очень приятное благоуханіе наполняло воздухъ. По преданію, ступа Махіянгана стоитъ на томъ самомъ мѣстѣ, гдѣ Будда явился и подчинилъ своей власти демоновъ. Онъ явился въ ихъ собраніи, и среди ливня, вихря и тьмы остановился въ воздухѣ, надъ ихъ головами. Демоны, въ испугѣ, стали молить Вѣщаго о пощадѣ. „Избавлю васъ отъ страха и скорби,—сказалъ милосердый,—дайте мнѣ мѣсто, среди васъ!“—„Даруй намъ безопасность, и мы отдадимъ тебѣ весь островъ!“ Разостлалъ Будда кожу, и какъ только сѣлъ на нее, края кожи воспламенились и стали распространяться во все стороны. Демоны, побужденные зноемъ, должны были удалиться. На этомъ мѣстѣ, гдѣ можетъ быть произошло первое столкновеніе культуры и первобытности, память о чемъ сохранилась въ оригинальной и нѣсколько уродливой легендѣ, стоитъ одна изъ древнѣйшихъ, а потому самому любопытныхъ ступъ; но она такъ часто разрушалась и возобновлялась, что въ настоящее время въ ней можно видѣть странную смѣсь древняго и новаго. Ступа имѣетъ видъ колокола и окружена была террасою; кругомъ видны во множествѣ гранитныя плиты и четырехгранные столбы; кое-гдѣ сохранились гранитныя ступени, покрытыя очень красивою рѣзбою. Эти ступени вели къ алтарямъ, примыкавшимъ къ ступѣ, съ четырехъ сторонъ. Ступа стояла среди квадратнаго двора, окруженнаго кирпичною стѣною. Главный входъ во дворъ былъ съ востока; съ сѣвера же примыкаетъ другой, меньшій дворъ, среди котораго стоитъ святое древо, *Ficus religiosa*. Предъ древомъ возвышается алтарь и кое-гдѣ правильно расположенные столбы указываютъ на то, что здѣсь была какая-то постройка, можетъ быть капелла. Въ ограды двора, въ недалекомъ разстояніи, находится храмъ бога Самана.

Здѣсь, въ Алуть-Нуvara, среди остатковъ глубокой древности, хотя и сильно подновленныхъ (ступа реставрируется въ настоящее время), я увидѣлъ первыхъ веддовъ. Какъ только я приѣхалъ въ Rest-house, и пока наша прислуга хлопотала о завтракѣ, въ домъ явился первый образецъ веддовъ. То былъ, однакоже, цивилизовавшійся ведда: ребенкомъ былъ онъ взятъ въ сингалезскую семью, вскормленъ ею и женился на сингалезкѣ. Онъ почти забылъ въ настоящее время свой родной языкъ и какъ будто сталъ настоящимъ сингалезцемъ. Но дикій человекъ еще былъ видѣнъ въ немъ, хотя Пачча (такъ его звали) значительно цивилизовался: говорилъ мягкимъ голосомъ, улыбался во весь ротъ, кланялся, слагалъ руки въ знакъ почтенія. Онъ былъ малъ ростомъ, косматъ, грязенъ и чуть-чуть не совѣмъ нагъ. Перевести нѣсколько сингалезскихъ словъ на родной языкъ онъ или не умѣлъ, или не хотѣлъ. Онъ говорилъ по-сингалезски и, казалось, зналъ только сингалезскія слова. Черезъ нѣсколько часовъ, при помощи мѣстнаго сельскаго старшины, я увидалъ настоящихъ веддовъ. То были, однакоже, образцы той части народа, которая приходитъ въ сношеніе съ сингалезцами, живущими въ окружающихъ деревенькахъ; самыми дикими веддами ихъ нельзя было назвать. Они были малы ростомъ, косматы, угрюмы на видъ; носы имѣли плоскіе, губы толстыя и голыя тѣла ихъ были до крайности грязны. Сингалезцы увѣряютъ, что ведды никогда не моются, опасаясь ослабѣть отъ мытья. Говорили они крикливымъ, очень громкимъ голосомъ, какъ бы съ нѣкоторою грустью и гнѣвомъ. Пониже живота спускалась небольшая тряпочка, а не кусокъ древесной коры. Замѣна коры тряпочкою знаменовала прогрессъ, и въ этомъ состояло все ихъ одѣяніе. Въ рукахъ они держали топоры, луки и стрѣлы; желѣзныя оконечности стрѣлъ—работа сингалезская, и приобрѣтаются веддами въ обмѣнъ на добычу охоты и дикій медъ.

Въ языкѣ этихъ веддовъ (насколько я могъ убѣдиться изъ записаннаго мною словарика), множество чисто сингалезскихъ словъ для самыхъ первоначальныхъ понятій; такъ: рука, нога, волосы, пальцы, ногти называются сингалезскими словами. Для ногтя эти ведды употребляютъ весьма любопытное сингалезское слово *kātu*, отъ санскритскаго корня *kart*—рѣзать: *katu*, острый. Слово „ноготь“, этимологически значущее не болѣе какъ рѣзакъ, остатокъ глубокой древности и, конечно, бросаетъ нѣкоторый свѣтъ на то состояніе, въ которомъ находился человекъ, когда онъ впервые назвалъ ноготь „рѣзакомъ“. Тогда, конечно, у него не было ни топора, ни желѣзной оконечности стрѣлы. Для многихъ животныхъ они имѣютъ сингалезскія слова, для другихъ названія сходныя съ палійскими. Такъ, „рыбу“ они называли словомъ „*macchi*“ (на палійск. *maccha*, по скр. *matsya*), а курицу „*chopi*“ (на палійс. *swara* значитъ птенецъ). Многихъ звѣрей они называли совершенно оригинальными именами, и для слона и лошади имѣютъ одно и то же названіе. „Сколько у тебя пальцевъ на рукѣ?“ спросили старѣйшаго изъ веддовъ. „*Tupai!*“—три! (сингалезское слово) отвѣчалъ онъ не задумавшись, хотя и не былъ безпальмъ. Другой бойко пересчиталъ сингалезскими числительными пять пальцевъ на одной рукѣ, на второй сбился и упорно называлъ девятый палецъ десятымъ, а десятый девятымъ. Прощаясь съ ними, я далъ имъ нѣсколько мелочи. Пересчитать монеты никто изъ нихъ не могъ. И на вопросъ: „сколько?“, каждый отвѣчалъ: „*kati-ak*“, много, а монетъ было всего четыре. Насколько возможно было убѣдиться изъ разспросовъ, чрезъ переводчика, у веддовъ есть опредѣленные религіозныя представленія. Они имѣютъ и названія боговъ, и съ нѣкоторыми цвѣтами соединяютъ религіозныя представленія. Такъ они говорили, что цвѣтокъ *Dematu-mal* особенно любимъ ихъ богами. Въ заключеніе нашего перваго свиданія ведды пля-

сали. Подъ звуки заунывной однообразной пѣсни, ставъ въ кружокъ, они толклись на одномъ мѣстѣ. Лица оставались по прежнему суровы и неподвижны. Они пѣли; „плету цвѣточки Dematu-mal, плету цвѣточки Kadiran-val, разставляйте навѣсь“, и т. д. Мало-по-полу темъ пѣсни ускорялся, ведды какъ будто оживлялись и даже начинали приходиться въ какой-то дикій экстазъ: они потрясали головами и, кружась, высоко поднимали то ту, то другую ногу. За пляской слѣдовала стрѣльба изъ лука. Особеннаго искусства ни въ томъ, ни въ другомъ я не замѣтилъ.

Когда ведду что-либо не нравится, онъ произноситъ: „me-me!“ Такъ, при видѣ своего изображенія въ зеркалѣ онъ произноситъ тотъ же звукъ. Опытъ съ зеркаломъ повторялся нѣсколько разъ, многими лицами, и всегда получался тотъ же результатъ: посмотреть на себя ведда и тотчасъ же отвернется, произнося: „me! me!“

Изъ Алуть-Нуvara я долженъ былъ ѣхать въ Бубуле, гдѣ мнѣ обѣщали показать другихъ веддовъ. Дорога отсюда до Бубуле пролегаетъ также по лѣсу. Мѣстность во всю дорогу какъ и во всемъ центрѣ острова, необыкновенно живописна. Мы выѣхали въ свѣтлый день и всю дорогу ѣхали въ тѣни, подъ густымъ сводомъ деревь. Лѣсъ, послѣ ночного дождя наганунѣ, сильно благоухалъ. Чѣмъ ближе мы были къ Бубуле, тѣмъ чаще попадались сингалезскія деревеньки. На половинѣ дороги мы сдѣлали привалъ у одного *ambalam* (постоялый дворъ, родъ павильона для пѣшеходовъ), вблизи котораго находится источникъ необыкновенно чистой и холодной воды.

Совершенно почти стемнѣло, когда мы достигли мѣстечка Бубуле. По дорогѣ стояла толпа народу, и нашъ караванъ двигался медленно, среди празднo зѣвавшего народа. Нашихъ лошадей веди поды узды, и по четыре человекъ несли два

кресла, на длинныхъ палкахъ. Утомленные долгимъ переходомъ, мы шли пѣшкомъ. Передъ Rest-house'омъ была воздвигнута арка, въ изобилии увѣшанная зеленью, и сдѣлана была аллея также изъ зелени. Въ домѣ комнаты были увѣшаны нѣсколько грязноватыми, но бѣлыми тканями, словомъ, мѣстный старшина постарался сдѣлать намъ приемъ любезный и торжественный. Неудобный Rest-house былъ превращенъ его стараніями въ очень приличный и уютный домикъ; на полахъ были разостланы циновки; забыты были и спальни: на кроватяхъ были и мягкія постели, и сѣтки отъ москитовъ. Въ столовой горѣла свѣча, правда, единственная въ цѣломъ домѣ, но зато въ серебряномъ подсвѣчникѣ. Но вмѣстѣ со всѣми этими удобствами, меня ждало горькое разочарованіе: старшина сообщилъ мнѣ, что за разливомъ рѣкъ увидать веддовъ очень трудно, они ушли въ глубь страны и приходъ ихъ въ Бубуле или мѣста окрестныя болѣе нежели сомнителенъ. На другой день, однакоже, часовъ въ двѣнадцать онъ досталъ откуда-то человекъ шесть дикарей. То были дѣйствительно ведды, хотя сначала я сомнѣвался въ томъ; но они были наименѣе любознательными образцами народа. Они пришли въ Rest-house подъ предводительствомъ сингалезца. Трое изъ нихъ были небольшого роста и такъ же раздѣты, какъ и тѣ, которыхъ я видѣлъ въ Алуть-Нуvara: но у одного въ ухахъ были мѣдныя серьги и у всѣхъ мѣшочки съ бетелемъ. Трое другихъ были повыше ростомъ; у одного изъ этихъ послѣднихъ волосы были заплетены въ пучокъ; онъ бойко взомель, улыбаясь, и тѣмъ сразу изобличилъ свою цивилизованность; дикій ведда, говорятъ, никогда не улыбается и не смѣется. Улыбавшійся ведда не имѣлъ лука и стрѣлъ, онъ былъ вооруженъ однимъ топоромъ, который держалъ на плечѣ. Говорили эти ведды скороговоркою, но голосомъ тихимъ и даже глухимъ. На видъ они были также грязны и косматы, какъ и въ Алуть-Ну-

вара. У тѣхъ и другихъ были усы и бороды, тѣло было покрыто волосами, но далеко не въ обилии. У самыхъ дикихъ веддовъ, тѣхъ, которыхъ называютъ Галведа, т. е. веддами пещерь, тѣло густо покрыто волосами. Такъ мнѣ сообщилъ, понавѣсивъ по дорогѣ въ Бубулѣ, одинъ мавръ-торгашъ. Мавръ этотъ много бродилъ по лѣсамъ и постоянно вступалъ въ сношенія съ веддами, какъ съ живущими въ пещерахъ, такъ и съ тѣми, которые строятъ хижины. Они строятъ эти хижины или изъ древесной коры всякаго рода, или плетутъ ихъ изъ растенія *ragang* и прикрываютъ травою *mona* или *iluk*. Слова, слышанныя мною въ Бубулѣ, изъ устъ веддовъ, были или чисто сингалезскія, или близко сродныя съ сингалезскими, но считать и эти не умѣли. Нѣкоторые изъ нихъ знали названія сингалезскихъ числительныхъ, но, повидимому, не соединяли опредѣленныхъ представленій съ произносимымъ звукомъ. Другіе на всѣ вопросы: „сколько?“ упорно отмалчивались, хотя охотно отвѣчали на иные вопросы. У одного спросили, какъ на его языкѣ туча; онъ сказалъ нѣсколько синонимовъ, и всѣ были сингалезскаго происхожденія; огонь онъ называлъ сингалезскимъ словомъ и таковыми же словами выражалъ понятіе „варить“; хижину они называли словомъ *kuduai*, что по сингалезски значить и „кѣтка“, и „гнездо“. Слово „Богъ“ не умѣли перевести, и называли *kiri-amma* (бабка—по-сингалезски), великая вѣдма, и *kiri-arra* (дѣдъ—по-сингалезски), великій демонъ. Они вѣрятъ, что родители, отецъ и мать по смерти дѣлаются демонами, якхами. То же повѣрье я слышалъ въ Алуть-Нувара. Трудно рѣшить, насколько это повѣрье оригинально у веддовъ, и не запесено ли оно къ нимъ изъ буддійскихъ книгъ сингалезцами. Такое же точно повѣрье извѣстно въ одной буддійской канонической книгѣ. Мертвыя тѣла зарываютъ въ ямы и при этомъ свершаютъ жертвы: приносятъ мертвому, ставшему чертомъ мясо обезьяны,

медь. Все это поѣдается присутствующими при погребеніи. Плясали эти ведды совершенно такъ же, какъ ведды въ Алуть-Нуvara; сперва медленно и какъ-бы нехотя, затѣмъ все быстрѣе и быстрѣе, кружась на одномъ мѣстѣ, подъ ускоренный темпъ заунывной пѣсни. Пѣли они здѣсь другую пѣсню; въ ней было множество пригѣвовъ, смыслъ которыхъ ведды не умѣли объяснить. Ведда съ пучкомъ, умѣвшій улыбаться, говорилъ, что это очень старая пѣсня; ихъ отцы пѣвали ее передъ кандійскими царями. Я отпустилъ ихъ, давъ имъ по шиллингу на человѣка; дигари попросили рису. Я прибавилъ еще шиллингъ, и приказалъ сторожу постоялаго двора дать имъ рису. Они ушли, но скоро вернулись съ просьбою дать имъ горшокъ. Эти мелочи рисуютъ, насколько ведды, видѣнные мною въ Бубуле, тронуты цивилизаціей черезъ сношенія съ болѣе культурными сингалезцами. Коренные ведды, даже тѣ, которыхъ я видѣлъ въ Алуть-Нуvara, къ серебру относятся равнодушно и приняли отъ меня деньги даже нехотя, ибо не знали, что съ ними дѣлать. Они вообще не жадны, никогда не крадутъ, но въ то же время далеко не такой безобидный народъ, какимъ они иногда рисуются. Нѣсколько лѣтъ тому назадъ въ Бинтенѣ, т. е. около Алуть-Нуvara, произошло слѣдующее: въ одну изъ деревушекъ веддовъ зашелъ охотникъ, сингалезецъ; утомленный ли долгимъ путемъ, или вслѣдствіе другихъ причинъ, ему пришла несчастная мысль прилечь въ тѣни у одной изъ хижинъ. Хозяина хижины не было дома; но въ хижинѣ спала его жена, и это обстоятельство было поводомъ трагической развязки. Вернувшійся домой хозяинъ убилъ непрощеннаго гостя; онъ убилъ его, какъ самъ показало на судѣ, внезапно: увидавъ странника у своей хижины, онъ быстро подошелъ къ певинно спавшему и однимъ взмахомъ топора лишилъ его жизни. Мертвое тѣло онъ бросилъ въ лѣсъ. Мать убитаго хватилась сына очень скоро; по горя-

чимъ слѣдамъ трупъ отыскали въ короткое время. При убитомъ нашлось нетронутымъ все его достояніе, въ томъ числѣ нѣкоторая сумма денегъ. Убійца не тронулъ ничего и добровольно, безъ всякихъ заpirательствъ, сознался въ своемъ поступкѣ. Мотивовъ своего поступка онъ не сумѣлъ на судѣ объяснить съ ясностью; было, однакоже, очевидно, что имъ руководила ревность, какъ будто нѣкоторое сознаніе, что его домашній кровь оскверненъ. Присяжные оправдали его.

Бракъ существуетъ у веддовъ; нѣкоторые писатели утверждаютъ даже, что онъ сопровождается особыми обрядами; на мѣстѣ мнѣ этого не подтвердили, но атому не слѣдуетъ придавать особаго значенія, такъ какъ современные сингалезцы относятся къ веддамъ свысока и безпрестанно повторяютъ фразу: они подобны звѣрямъ. Тѣ же сингалезцы говорили мнѣ, что ведды женятся на младшихъ сестрахъ. Старшую сестру почитаютъ наравнѣ съ матерью. Случается, что отецъ женится на дочери. Многоженство между ними неизвѣстно. Я старался добиться отъ веддовъ названія различныхъ степеней родства, и успѣлъ записать названія: отца, матери, сына, дочери, брата, сестры, жены. Тетку они называютъ однимъ именемъ съ матерью; и для дяди я не могъ добиться перевода, такъ точно, какъ для дальнѣйшихъ степеней родства. Но, можетъ быть, это слѣдуетъ объяснять неумѣніемъ моего переводчика ставить вопросы и его плохимъ знаніемъ говора народа. Въ Бубуле одинъ изъ веддовъ, тотъ самый, который улыбался и завывалъ волосы въ пучокъ, говорилъ сравнительно бойко по-сингалезски, но тамъ и онъ, и другіе говорили мнѣ все сингалезскія слова. Ведды преимущественно охотники, и потому главнымъ образомъ питаются мясною пищею; ѣдятъ они также сѣмя kukuṅang и охотно лакомятся мясомъ обезьянъ и слоновъ. Къ земледѣлію они не склонны, несмотря на всѣ усилія правительства пріучить ихъ къ тому. По прежнему

ведда, главнымъ образомъ, бродячій стрѣлокъ. Добываютъ они также дикій медъ и ведутъ имъ мѣновую торговлю, главнымъ образомъ, чрезъ посредство мавровъ, которые весьма часто попадаютъ въ этихъ лѣсныхъ мѣстахъ.

Собранные мною матеріалы далеко не достаточны для совершенно точнаго опредѣленія отношенія языка веддовъ къ языку сингалезскому. Несомнѣнно однакожъ, что ихъ языкъ принадлежитъ къ числу индо-европейскихъ. Самое названіе этого народа: „ведда“ (вѣроятно, данное ему сосѣдями)—индо-европейскаго происхожденія; оно объясняется изъ сингалезскаго слова „bedi“ лѣсъ (лѣсъ ведды называли въ Алутъ-Нуvara. словомъ veddai), которое въ свою очередь можно сблизить съ палийскимъ veddha (скр. vyaddha)—охотникъ, отъ корня vyadh—бить; лѣсъ понимался народомъ дикимъ, какъ мѣсто охоты, гдѣ онъ билъ звѣря и добывалъ себѣ пропитаніе. Первоначальное этимологическое значеніе мало по малу затѣмнилось, лѣсъ пересталъ считаться единственно какъ поприще для охоты, но старое слово, какъ прозвище народа, удержалось и въ смыслѣ „народа стрѣлковъ“ и „народа лѣсного, лѣсовиковъ“.

2.

Говоря сейчасъ о веддахъ мнѣ приходилось нѣсколько разъ упоминать о яккхахъ. Яккхомъ на Цейлонѣ называютъ черта; вѣра въ чертей есть одинъ изъ любопытныхъ остатковъ древности на островѣ.

Болѣе двухъ тысячъ лѣтъ какъ Цейлонъ считается страшною буддійскою; и буддизмъ до сихъ поръ религія господствующая на островѣ; буддистовъ здѣсь болѣе нежели поклонниковъ всѣхъ другихъ религій, индуизмъ встрѣчается только въ нѣкоторыхъ мѣстахъ, преимущественно на сѣверѣ острова; поклонниковъ его немного въ сравненіи съ буддистами; хри-

стіанъ и магометанъ еще меньше. Рядомъ съ этими религіями на островѣ распространена „вѣра въ чертей“—въ *яккховъ*, или *яксаевъ*; буддисты, поклонники индуизма, магометане и даже туземцы христіане вѣруютъ въ существованіе чертей и чтутъ ихъ. Начало этой вѣры теряется въ глубокой древности и не связано съ именемъ историческаго лица; народъ ее создалъ и продолжаетъ творить и развивать отдѣльныя повѣрія, обряды и спасительныя заговоры, зачастую принимая совершенно готовые представленія изъ-внѣ. Масса повѣрій, составляющихъ эту религію, не представляетъ законченной системы и состоитъ изъ элементовъ, взаимно противорѣчащихъ другъ другу, но эта сторона вѣры не поражаетъ ума вѣрующихъ; вѣрующій не останавливается на противорѣчіяхъ, считая ихъ необъяснимыми или выше человѣческаго пониманія.

Цейлонскій демонъ (*яккхо*) существо особаго рода и есть созданіе народнаго ума, находящагося на самой младенческой ступени развитія. *Яккхо* не безконечно силенъ, но многое онъ можетъ сдѣлать: наслать болѣзни и исцѣлить ее; предохранить посѣвы, плодовыя деревья, поселить вражду въ семьѣ, помочь добиться женской любви, отыскать кладъ, уморить врага и т. д. Это существо безъ состраданія, справедливости и доброты, но не безначальное и не безконечное; большая часть *яккховъ* родились отъ людей и умираютъ, хотя иногда и черезъ большой промежутокъ времени. Имъ не молятся, а закупаютъ ихъ милость приношеніями, и льстивыми обращеніями, они не всевѣдущи, ибо ихъ можно обмануть. На видъ они страшны и отвратительны; они черны, съ глазами на выкатъ, съ отвислыми губами, съ огромными выдающимися зубами; они являются людямъ съ змѣями (*Собга*) кругомъ шеи. Въ древности они питались кровью и мясомъ человѣческимъ, теперь они живутъ тѣмъ, что ниспосылаютъ болѣзни на человѣка; родные больнаго устраиваютъ въ это время жертвоприноше-

нія яккху, а онъ поѣдаетъ приношеніе, считая его тѣломъ человѣческимъ.

Есть люди, особенно искусные въ служеніи яккхамъ; эти священники чертовой вѣры, называются якадура, или якдеса, капуа, каттадіа.

На Цейлонѣ, почти въ каждой деревнѣ есть такой знахарь; въ нѣкоторыхъ мѣстностяхъ, напимѣръ на югѣ острова, ихъ особенно много. Они изучаютъ заговоры, пѣсни, необходимыя для свершенія служенія демону, но при этомъ занимаются и другими дѣлами, тѣми же, что и остальные ихъ односельчане; съ виду они не отличаются отъ простыхъ смертныхъ, носятъ тотъ же костюмъ, что и остальные сингалезцы; не живутъ особнякомъ и не пользуются особымъ уваженіемъ въ своей средѣ. Доходы ихъ не одинаковы и зависятъ отъ количества вытверженныхъ заговоровъ. Иной знаетъ ихъ столько, что можетъ, начиная съ шести часовъ вечера, во всю ночь и до шести часовъ утра читать все различные заговоры и при этомъ безобразно и неистово плясать въ честь яккха. За такую церемонію съ иного богача онъ получаетъ рублей до ста на наши деньги. Заговоры частью состоятъ изъ бессмысленнаго набора словъ, частью занесены на Цейлонъ изъ Индіи и суть санскритскіе заговоры, сильно обезображенные непонимающими переписчиками и невѣжественными знахарями. Видѣть самую церемонію не легко для европейца, хотя за деньги всего можно добиться; церемонія, пляска, бормотаніе заговора не оригинальны и не любопытны. Характеръ ея разчитанъ на то, чтобы запугать яккха неистовою пляскою и страшнымъ барабаннымъ шумомъ.

На югѣ острова, гдѣ нибудь въ захоластьѣ, этотъ барабанный бой слышится чуть ли не каждую ночь: и повсюду на островѣ встрѣчаешь признаки служенія яккхамъ. Многіе изъ демоновъ обитаютъ на деревьяхъ, для другихъ выстроены

храмы; нѣкоторые изъ такихъ деревъ пользуются большою извѣстностью не только въ ближайшей окрестности, но и да-
лѣе. Такъ, около Коломбо, въ деревнѣ Ратмалана есть дерево
Бо (ficus religiosa); живущій на немъ яккхо за всякаго рода
приношенія исцѣляетъ отъ болѣзни и даже облегчаетъ роды
женщинамъ. Около Курунегала мнѣ случилось видѣть одно
дерево на которомъ, говорятъ, жилъ демонъ; дерево стоитъ
на дорогѣ, но не на бойкомъ мѣстѣ. Оно было обнесено огра-
дою изъ грубо набросанныхъ камней; съ одной стороны, пе-
редъ самымъ деревомъ была наложена груда камней и на
верхнемъ камнѣ лежали цвѣты, стояла чаша съ нѣсколькими
мѣдными монетами и обыкновенная мѣстная лампа. Кругомъ
ограды, на длинныхъ шестахъ, развѣвались знамена; на нѣ-
которыхъ были изображенія солнца и луны. Встрѣчаются еще
болѣе простыя формы культа, такъ напр. въ милѣ отъ Ану-
радхапуры, по дорогѣ въ Ареппо, стоитъ полузасохшее дерево;
въ дуплѣ одного изъ его стволовъ зачастую бываетъ всажень
пучекъ различныхъ сухихъ вѣтокъ, а у корня лежитъ безоб-
разно сложенная груда камней, на которыхъ почти всегда
можно видѣть два, три разбитыхъ кокоса. Меня увѣряли, что
на этомъ деревѣ живетъ демонъ Пулиаре, о которомъ я не
могъ узнать никакихъ подробностей. Бываютъ случаи, когда
демонамъ приносятъ болѣе существенныя жертвы: имъ зака-
лываютъ куръ, приносятъ въ жертву изображеніе человѣка,
грубо сдѣланное изъ глины; нѣчто подобное я видѣлъ по до-
рогѣ изъ Нуварелія въ Бадуллу; на половинѣ пути, около
Wilson's bungolow, есть небольшой буддѣйскій монастырь, Палу-
гамъ-Пансаль. Во дворѣ этого монастыря стоитъ часовня,
посвященная яккху, по имени Меникъ-бандаръ. Яккхо изоб-
раженъ отвратительнымъ, со всѣми обыкновенными призна-
ками цейлонскаго черта; онъ желтаго цвѣта и сзади него на
ствѣнѣ нарисованъ бѣлый слонъ; а по бокамъ два молящихся

сингалезца со сложенными почтительно руками. На алтарѣ, передъ идоломъ стояли чаши, наполненныя маленькими четверугольными пластинками, на которыхъ были выбиты изображенія людей, коровъ, лошадей и т. д.; онѣ замѣняли собою существа, которыя предназначены въ жертву богу. Не только можно видѣть мѣстожителство яккховъ, но и ихъ самихъ можно повстрѣчать въ иную пору дня или ночи въ уединенномъ мѣстѣ. Они или показываются человѣку въ образѣ страшныхъ звѣрей, или же даютъ знать о своей близости возгласами, толчками, бросаніемъ камней, песку и т. п. штуками. Идетъ прохожій въ мѣстѣ уединенномъ, вдругъ услышитъ за собою крикъ: „ху-у-у!“ Испуганный, онъ оглядывается назадъ: ни тамъ, ни кругомъ, нѣтъ никого; нѣсколько успокоившись, прохожій продолжаетъ свой путь далѣе, тутъ яккхо выкидываетъ новую штуку, или ударить холодной ладонью по спинѣ прохожаго, или обдасть его пескомъ, или бросить въ него камнемъ.

Разказовъ о такихъ встрѣчахъ съ демонами на Цейлонѣ можно наслушаться вдоволь. Люди, имѣющія частыя сношенія съ рабочими, передаютъ, что вѣра въ чертей у этого люда развита до болѣзненности. Рабочіе очень часто видятъ чертей. Случается, что рабочій, выйдя ночью изъ своего жилища, обыкновенно очень убогой хаты, вдругъ жалобно вскрикиваетъ и падаетъ замертво. Въ безсознательномъ состояніи его приносятъ домой. По прошествіи нѣкотораго времени онъ приходитъ въ себя и съ ужасомъ разказываетъ, что видѣлъ демона; описанія видѣннаго обыкновенно бывають очень смутны; но его умъ зачастую такъ разстраивается и весь организмъ бываетъ такъ потрясенъ видѣннымъ, что онъ заболѣваетъ послѣ того, а иногда даже умираетъ. Болѣзнь эта носитъ названіе *Тоникама* (по сингалезски); что значитъ уединенность. Ей подвержены не одни рабочіе, но и люди

достаточныхъ классовъ; иногда человѣкъ заболѣваетъ ею не вслѣдствіе самаго появленія демона, а ему можетъ показаться, что онъ ощущалъ такъ или иначе близость демона, и на него нападаетъ страхъ, соединенный съ болѣзненными припадками. Родные въ такомъ случаѣ обыкновенно бросаются къ катадіи и чтеніе заговоровъ излѣчиваетъ несчастнаго.

Яккховъ очень много, они до сихъ поръ нарождаются. Въ каждой мѣстности есть особыя яккхи и что не вѣрующій, то своеобразное представленіе о демонахъ. О томъ, каковы бываютъ цѣйлонскіе черти, можно судить по нѣсколькимъ примѣрамъ. Въ Коломбо, около Качхари, т. е. зданія, гдѣ засѣдаетъ Governement Agent и собираются подати, есть небольшой переулокъ, по имени Pieris Laiba-lane. Въ этомъ переулкѣ стоитъ домъ, въ которомъ нѣкогда и еще очень недавно жилъ Pieris Laiba; онъ былъ мавръ и при жизни ни чѣмъ не заявилъ себя, по крайней мѣрѣ никто, ничего не помнить о немъ, но жилъ онъ долго, болѣе ста лѣтъ, а по смерти прослылъ чудотворящимъ яккхомъ. Онъ не видимъ теперь, хотя и живетъ въ томъ же домѣ, гдѣ будто бы находится и его могила; сюда стекаются съ приношеніями и сингалезцы буддисты и мавры магометане. Покойникъ былъ магометаниномъ, но буддисты все-таки приносятъ жертвы на его гробницѣ, ибо вѣрятъ, что всякая подачка яккху предотвращаетъ смертность и облегчаетъ трудные роды. Въ двѣнадцати миляхъ отъ Коломбо, въ мѣстечкѣ Мороту, чтится особый демонъ; его называютъ просто Morotu-yako, т. е. моротуйскій демонъ. Мѣстная легенда повѣствуетъ о немъ, что онъ былъ разбойникъ, томилецъ съ Малабарскаго берега, грабилъ и угнеталъ при жизни, а по смерти сталъ „чтимымъ“, жертвы и ему приносятся. Исторія этого демона разсказывается и иначе; онъ называется также Rata-yako, т. е. иностранный демонъ. Прибылъ онъ дѣйствительно съ Малабарскаго берега,

но не былъ разбойникомъ, а какимъ то колдуномъ, жилъ на деревѣ, мучилъ окрестныхъ жителей, особенно же дѣтей и беременныхъ женщинъ, насылая болѣзни; вся страна кругомъ страдала отъ него. Происходило это въ XV ст. во время царствованія въ Коттѣ Пракрама-баху VI; однажды заболѣла царица, ни одинъ врачъ не умѣлъ ей помочь, выискался какой-то каттадія, который объяснилъ, что царицына болѣзнь ниспослана демономъ изъ Мороту и нужно ему сдѣлать приношеніе, что и было исполнено по царскому приказу. Царица послѣ того выздоровѣла; и слава о демонѣ въ Мороту распространилась между народомъ и держится до сихъ поръ. Въ шестнадцати миляхъ отъ Галле, у мѣстечка Хиккадуве, на берегу моря есть гранитная скала, прозванная *Ninigama Déwala* т. е. Хинигамскій храмъ, здѣсь дѣлается приношеніе демону, прозванному *Devol-yaka*; выставляютъ на скалу разную пищу, выкладываютъ даже деньги; говорятъ, что при жизни *Devol-yako* былъ фокусникомъ, родомъ съ Малабарскаго берега; его потомки до сихъ поръ живутъ въ окрестностяхъ и исправно собираютъ жертвы, назначенныя предку.

Таковыхъ мѣстныхъ демоновъ очень много на Цейлонѣ, но есть яккхи, чтимые повсюду на островѣ и всюду извѣстные: о нихъ разсказываются легенды чудеснаго характера. Такъ есть демонъ по имени *Kalu-yaksayo*, „черный демонъ“, иные называютъ его такъ же *Kalu-kumago* „черный принцъ“ и говорятъ, что если онъ вселится въ женщину низшей касты, то просто называется чернымъ демономъ, если же въ женщину высшей касты, то именуется чернымъ принцемъ; другіе же, изъ двухъ именъ дѣлаютъ двухъ различныхъ демоновъ и о каждомъ разсказываютъ особыя легенды. О черномъ демонѣ, они повѣствуютъ, что при жизни онъ былъ великаномъ Нила, защитникомъ и сподвижникомъ царя Гажабаху (I в. по Р. X.). Разъ великанъ, вмѣстѣ съ царемъ,

отправились въ Istripura городъ, гдѣ жили однѣ женщины, которыя, какъ только увидѣли великана, тажъ всѣ разомъ и влюбились въ него. Сотни ихъ бросились на него и разорвали его въ клочки. По смерти онъ сталъ демономъ и мститъ съ тѣхъ поръ всему женскому полу... О черномъ принцѣ рассказываютъ, что онъ былъ при жизни знатнаго происхожденія; отецъ его былъ царемъ, но онъ сдѣлался буддйскимъ монахомъ и святостью жизни приобрѣлъ способность летать по воздуху. Однажды двигаясь по воздуху, онъ увидаль на землѣ какую-то царевну; пораженный ея красотою монахъ влюбился въ нее и тотчасъ же, утративъ свои сверхъестественныя способности, упалъ на землю и конечно разбился до смерти. По смерти онъ сталъ демономъ по имени Черный принцъ; всѣ преимущества знатнаго происхожденія остались за нимъ и по смерти. Приношенія, самыя изысканныя дѣлаются ему; для этого выбирается лучший рисъ, лучшія платаны, сахаръ, кокосовыя орѣхи, апельсины и т. д. Онъ темно-голубаго цвѣта и всегда облаченъ въ черное. Болѣзни, которыя онъ высылаетъ на женщинъ не опасны и не бываютъ смертельны. Самымъ страшнымъ мучителемъ женщинъ на Цейлонѣ считается демонъ Бахирава (тоже, что скр. Бхаирава), онъ живетъ на высокомъ холмѣ Бахирава-канда около Канди. Во времена кандйскихъ царей, т. е. до 1815 года, этому демону приносились въ жертву молодыя дѣвушки; на вершину холма врывался длинный шестъ, къ которому привязывалась несчастная, обреченная на смерть: тутъ же сооружался алтарь; на него ставили вареный рисъ и цвѣты; за тѣмъ каттади, собиравшіеся на такую церемонію во множествѣ, читали заговоры, неистово плясали подь оглушительныя звуки барабановъ. По окончаніи церемоніи всѣ, кто бы не былъ тутъ, уходили съ холма, и оставляли на всю ночь дѣвушку, привязанною къ шесту. На другое утро обыкновенно ее находили

мертвую, такъ сильно на нее дѣйствовали страхъ; каттадинъ объясняли конечно смерть иначе: говорили, что дѣвушку увелъ къ себѣ демонъ Бахирава. Обычай этотъ былъ введенъ кандійскими царями по тому же поводу, по которому другіе цари стали чтить моротуйскаго демона.

На Цейлонѣ весьма часто между простымъ народомъ появляются женщины, одержимыя бѣсомъ. Припадки этой болѣзни не одинаковы у различныхъ субъектовъ: у иныхъ они повторяются ежедневно въ извѣстный часъ дня или ночи, у другихъ по временамъ, иногда правильно черезъ опредѣленное число дней, или же только въ извѣстныхъ случаяхъ, напр. во время чтенія св. писанія, въ ночи полнолунія, когда свершается обычное буддійское богослуженіе, о которомъ я имѣлъ случай говорить выше. Есть цѣлая сутра (атанатія сутта) особенно ненавистная бѣсноватымъ; какъ начать читать эту сутру такъ съ больной свершается что-то необычайное: она начинаетъ выть, стонать, порывается безобразно плясать, говорить разной вздоръ; иногда у скромной въ обыкновенномъ состояніи женщины вырываются ужасныя ругательства. Больная бьетъ себя и истязается всячески, рветъ на себѣ волосы и съ дикими воплями повергается на землю. Или же вдругъ она впадаетъ въ обморокъ и за тѣмъ цѣлыми часами недвижимо лежитъ, только по временамъ вздрагивая и трепеща вѣбмъ тѣломъ. Случается, что во время припадка бѣснованія, больная убѣгаетъ изъ дому и по нѣсколькимъ днямъ скрывается отъ людей.

Вылѣчить отъ этой болѣзни можетъ только *якадура*, т. е. служитель черта. Только онъ можетъ отчитать больную заговоромъ, изгнать бѣса и пригвоздить его къ какому-нибудь дереву или въ какое-нибудь мѣсто. Случается часто, что больная неизлѣчивается послѣ отчитыванія, тогда ея роднымъ остается испытать послѣднее средство: свести бѣснующую въ

храмъ Гал-каппу-девале, находящійся въ 11-ти миляхъ отъ Канди, около Алуть-нувара. Храмъ этотъ посвященъ богу, прозванному дворцовымъ или царскимъ (Vahala-deviyo). О построении этого храма рассказывается фантастическая легенда. Однажды, дворцовому богу захотѣлось жить въ храмѣ. Онъ выбралъ высокую скалу мѣстомъ, для построения храма; созвалъ своихъ подчиненныхъ демоновъ и приказалъ имъ, вооружась только ползучимъ растеніемъ, называемымъ по сингалезски way-well, безъ шума сточить скалу и не употребляя никакихъ молотовъ и орудій, воздвигнуть ему храмъ.

Въ одну ночь демоны снесли скалу и выстроили храмъ, потому самому прозванный „выточеннымъ изъ камня“. Храмъ этотъ пользуется извѣстностью на всемъ Цейлонѣ: тысячи странниковъ и особенно странницъ являются сюда, ища облегченія отъ болѣзней. Сюда-же приводятъ бѣсноватыхъ. Рассказываютъ, что какъ только больная начинаетъ приближаться къ храму бѣсъ овладѣваетъ ею; съ дикими воплями и быстро двигаясь, она подходитъ къ храму; никто не въ силахъ остановить ее или преградить ей входъ въ храмъ. Взойдя въ храмъ, она забивается въ уголь и молча сидитъ тамъ, по временамъ страшно вздрагивая. Въ это время родные больной, сдѣлавъ посильное денежное приношеніе мѣстному „служителю черта“, приглашаютъ его отчитать бѣса и изгнать изъ больной.

Служитель, заручившись деньгами, начинаетъ церемонію изгнанія бѣса. Церемонія эта говорятъ бываетъ болѣе или менѣе продолжительна, или сложна, смотря по тому сколько денегъ дано было знахарю. Особенно любопытенъ діалогъ между служителемъ черта и самимъ чертомъ. Чертъ конечно говоритъ устами больной.

— Кто ты? какъ твое имя? спрашиваетъ знахарь черта.

— Я такой-то! отвѣчаетъ чертъ устами больной.

— Зачѣмъ ты вселился въ такую-то? спрашиваетъ опять знахарь.

— Потому что она самая хорошенькая изо всей деревни! Откровенно отвѣчаетъ бѣсъ устами больной. Или же заявляетъ: „Не уйду пока мнѣ не принесутъ человѣческой жертвы“. Затѣмъ служитель возвѣщаетъ бѣсу, что денежное приношеніе уже сдѣлано, что жертва и пляска будутъ свершены для бѣса, а потому и слѣдуетъ оставить такую-то (имя рекъ). При этомъ онъ кропитъ больную водою и тутъ-же или черезъ нѣсколько дней приносить въ жертву пѣтуха. Одержимыя бѣсомъ попадаютъ не рѣдко между сингалезскими католическаго вѣроисповѣданія; случается, что католическіе священники отчитываютъ бѣсноватыхъ, произнося при этомъ, кромѣ молитвъ, особенные заговоры. Если женщина не исцѣляется послѣ жертвы, то прибѣгаютъ къ церемоніи прибавленія демона гвоздемъ къ дереву. Гвоздь, надъ которымъ катадія пробормотала нѣсколько заговоровъ, вколачивается въ какое-нибудь дерево; затѣмъ гвоздь обвязывается ниткою, окрашенной желтымъ шафраномъ и тѣмъ же способомъ какъ и гвоздь заговоренной. Такова вѣра въ могущество заговоровъ, что вслѣдъ за свершеніемъ всей церемоніи больная обыкновенно исцѣляется.

Всего этого я самъ не видѣлъ, хотя и былъ въ храмѣ дворцоваго бога.

Мнѣ пришлось прожить нѣкоторое время въ Пераденіи, около знаменитаго ботаническаго сада, въ домѣ одного англійскаго чиновника. Отсюда мы ѣздили смотрѣть на извѣстный храмъ.

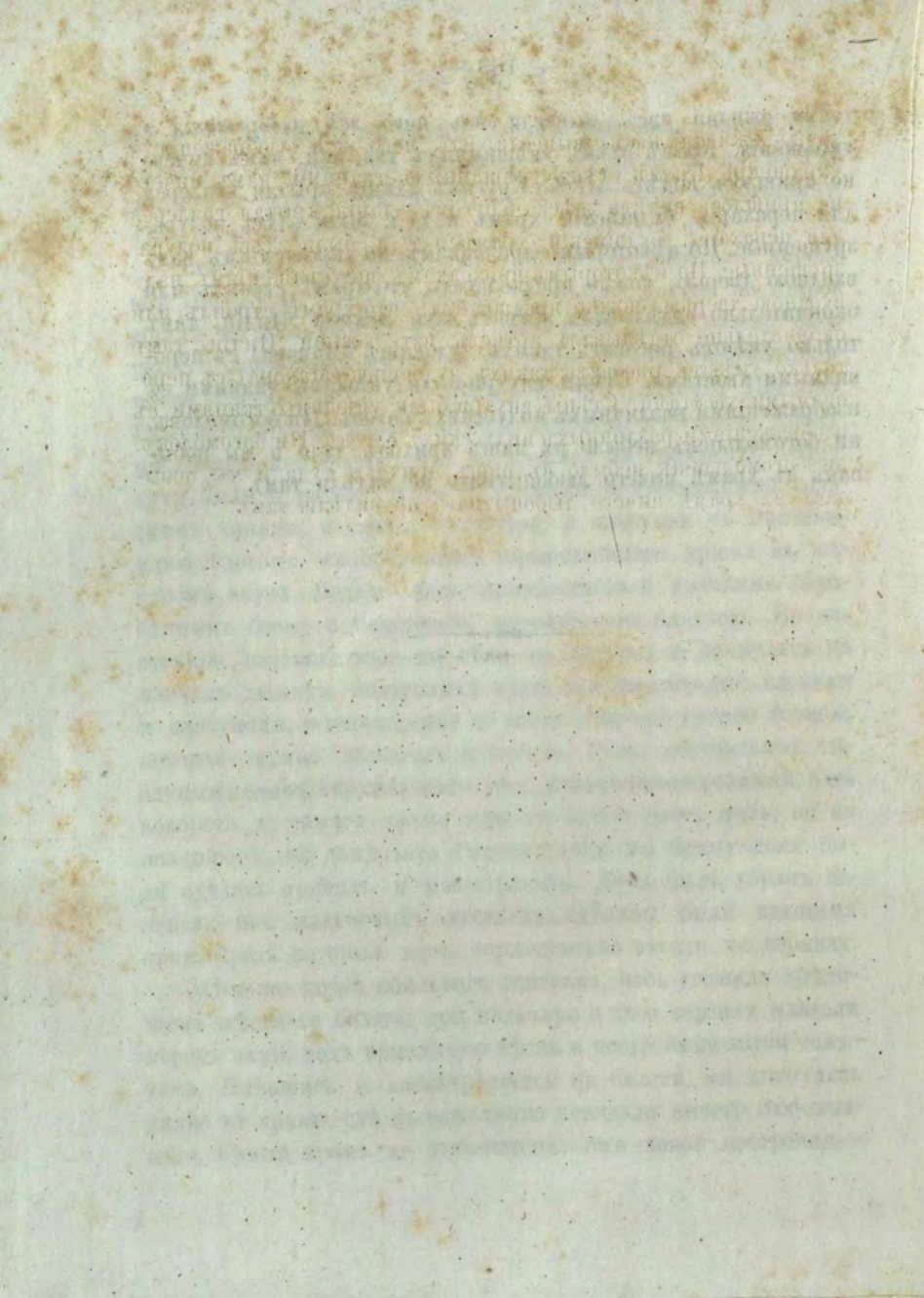
Мѣстный ратемахатмья (т. е. сельскій старшина) хотя и не подчиненный моему хозяину, но узнавъ о предполагаемой имъ поѣздкѣ въ сказанный храмъ, постарался устроить намъ на пол-пути торжественный пріемъ. Насъ торжественно при-

несли на литерахъ въ храмъ. Таковъ уже современный Сингалезецъ; онъ ропщетъ въ тихомолку на англичанина, но гдѣ можно не преминеть подслужится тому-же англичанину. Такъ было и въ этотъ разъ.

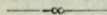
Ничего не подозрѣвая, мы пріѣхали по желѣзной дорогѣ изъ Пераденіи въ Кадуганнаву и отсюда пошли по старой дорогѣ въ Коломбо; до мѣста назначенія намъ нужно было пройти около пяти миль, но въ тѣни роскошной растительности, среди живописной мѣстности центрального Цейлона. При поворотѣ на малую дорогу, ведущую къ самому храму, мы совершенно неожиданно наткнулись на громадную толпу: тутъ были и ратемахатмья съ другими менѣе важными сельскими чинами, и слоны, и литеры, и плясуньи съ пѣсенниками, словомъ вся обстановка торжественнаго приѣма въ мѣстномъ вкусѣ. Издали насъ привѣтствовали громкимъ барабаннымъ боемъ и неистовою, неграціозною пляскою. По настоянію ратемахатмья мы сѣли въ литеры и двинулись на плечахъ дюжихъ, полуголыхъ кули, предшествуемые слонами и плясунами, и окруженные со всѣхъ сторонъ густою толпою, которая шумно толкалась и вопила. Гулъ, повторяемый тысячнымъ эхомъ окружающаго лѣса, стоялъ невообразимый. Отъ поворота до самага храма едва-ли болѣе трехъ миль, но на пол-дорогѣ, въ домѣ зятя Ратемахатмья мы принуждены были сдѣлать привалъ и позавтракать. Домъ былъ убранъ зеленью; изъ пальмовыхъ листьевъ сдѣланы были изящныя арки, чрезъ которыя насъ торжественно внесли на веранду.

Здѣсь-же послѣ обильнаго завтрака, насъ угощали зрѣлищемъ мѣстнаго балета: три мальчика и двое верзилъ плясали передъ нами, подъ крикливую пѣсню и нестройныя звуки томъ-тома. Наѣвшись и насмотрѣвшись на балетъ мы двинулись далѣе въ храмъ, гдѣ къ сожалѣнію невидали ничего любопытнаго. Самый храмъ не любопытенъ; онъ новой постройки и

точно ожидая насъ, вынесли изъ него всѣ изображенія и украшения. Кромѣ стѣнъ увѣшанныхъ тканями, намъ ничего не пришлось видѣть здѣсь. Кругомъ зданія крытая галлерея для перахары, буддѣйскій храмъ и т. д. были здѣсь полуразрушенныя. По нѣкоторымъ признакамъ, по украшениямъ надъ входною дверью, можно предполагать, что храмъ строилъ или окончательно отдѣлывалъ артистъ изъ южной Индіи, тамъ только умѣютъ рисовать такихъ чудовищъ (Магора) съ первидными хвостами. Стѣны внутри были увѣшаны тканями съ изображеніями различныхъ индусскихъ боговъ. Ни богомолкъ, ни богомольцевъ небыло въ нашъ приходъ туда и мы побывавъ въ храмѣ ничего любопытнаго не видѣли тамъ.



ОЧЕРКИ ИНДІИ.



OLIVER H. H. H.

ОЧЕРКИ ИНДІИ.

I.

Въ Бихарѣ.

1.

Въ концѣ февраля 1875 г., отправляясь въ Непаль, я хотѣлъ побывать въ Бихарѣ или древней Магадѣ. Меня интересовала эта провинція своими разнообразными древностями, а также какъ мѣсто святое, имѣющее по нынѣ не малое значеніе въ жизни Индуса. Здѣсь стоитъ Гаѣ, и правовѣрные Индусы говорятъ, счастливъ тотъ, кто въ Гангѣ купался, въ Праягѣ (то-есть, Алахабадѣ) постригся, въ Бенаресѣ умеръ, и для кого въ Гаѣ свершилась срадха или поминальная жертва. Ежегодно, во всякое время года тысячи пилигримовъ стекаются въ Гаю. Идутъ туда люди всѣхъ кастъ, изъ всѣхъ мѣстъ Индіи, люди достаточные и люди бѣдные. Всякому желательнo свершить срадху, то-есть, помянуть дѣдовъ въ мѣстѣ святомъ, тамъ, гдѣ показываютъ слѣдъ бога Вишну. Въ Бихарѣ, кромѣ того, родился буддизмъ; здѣсь онъ процвѣталъ въ продолженіи многихъ столѣтій, и здѣсь же до сихъ поръ существуетъ священное древо Бо (*Ficus religiosa*), главная святыня для буддистовъ всѣхъ странъ и всѣхъ сектъ. Понынѣ на поклоненіе этому дереву являются буддисты съ сѣвера изъ Тибета и Непала, съ юга и юговостока, изъ Цей-

лона, Бирмы и Сіама. Но Бихаръ считаютъ святою землею не одни буддисты, изгнанные изъ Индіи; сюда стекаются на богомолье не только правовѣрные Индусы всѣхъ сектъ; здѣсь и Жайны имѣютъ свои храмы и святилища; даже у мусульманъ здѣсь есть свои священные гробницы. Эта страна, гдѣ буддисты отыскали центръ земли, по справедливости славится картинностью мѣстоположенія, но вмѣстѣ съ тѣмъ бѣдностью земледѣльческаго населенія, а въ нѣкоторыхъ мѣстахъ неплодородіемъ; кое гдѣ около города Бихара собирается одна только жатва, и годъ тому назадъ жители сильно пострадали отъ голода.

Я выѣхалъ изъ Калькутты по желѣзной дорогѣ и на другой день рано утромъ былъ на станціи Бактіарпуръ, откуда должно было начаться мое странствованіе по Бихару. Для дальнѣйшаго слѣдованія къ югу, въ глубь страны, нужно было замѣнить вагонъ паланкиномъ; въ городъ Бихаръ иначе какъ этимъ способомъ нельзя было попасть. Мы двигались цѣлый день по мѣстности далеко не живописной, почти что по тому самому пути, которому слѣдовалъ полторы тысячи лѣтъ тому назадъ китайскій богомольецъ Фа-сянь; но голыя поляны далеко не напоминали собою его поэтическаго описанія Магадской страны. Первое впечатлѣніе въ странѣ, колыхавшей буддизма, было не въ ея пользу: жара, пыль, однообразная выжженная солнцемъ равнина, кое-гдѣ вдали по горизонту тощія пальмы, бѣдность и грязь по изрѣдка попадавшимся деревенкамъ,—все это далеко было не то, что говорилось встарь о Магадѣ, о ея обилии, о многочисленныхъ ея городахъ и богатыхъ жителяхъ. Весь округъ Патны, за исключеніемъ южной холмистой части, состоитъ изъ большихъ равнинъ, кое-гдѣ усѣянныхъ небольшими группами деревьевъ; весной деревья и выжженные поляны имѣютъ очень печальный видъ; почва главнымъ образомъ алувіальная и страна по

берегамъ Ганга славится какъ особенно плодородная. Лишь поздно вечеромъ мы добрались до города Бихара. Въ городѣ въ то время не жило ни одного Европейца, и меня пріютилъ у себя во флигелѣ одинъ Бенгалецъ, занимавшій въ то время должность Deputy Magistrate. Одну изъ комнатъ отведеннаго мнѣ помѣщенія украшалъ столбъ, высѣченный изъ песчаника съ надписью царя Скандагупты: къ сожалѣнiю, столбъ этотъ былъ врытъ въ землю въ обратномъ положенiи, и часть надписи неизвѣстно для чего сточена. Уже по одному этому столбу можно было подозрѣвать о томъ, чѣмъ богатъ городъ Бихаръ. Имя города (отъ скр. *vihara*, монастырь), значащее собственно „монастырь-городъ“, указываетъ на то, что здѣсь когда-то были буддисты, стоялъ буддiйскiй городъ, и дѣйствительно, изъ мусульманскихъ источниковъ намъ извѣстно, что когда Мохамедъ-Бахтиаръ взялъ приступомъ городъ, онъ нашелъ въ немъ множество *бритыхъ* брахмановъ (то-есть, буддiйскихъ монаховъ), храмы, полные идоловъ, и въ обширномъ медресѣ невѣрныхъ—великое множество книгъ. Всего этого не пощадилъ завоеватель: жестоко перерѣзавъ жителей, онъ разрушилъ храмы, сжегъ книги и истребилъ идоловъ. Но какъ ни старались мусульмане уничтожить все относящееся къ религiи невѣрныхъ, они не сумѣли однако же вполне стереть памяти о ней. Незвѣстно, какой именно городъ въ древности стоялъ на мѣстѣ теперешняго Бихара. Массы находимыхъ здѣсь остатковъ изъ отдаленной, до-мусульманской эпохи свидѣтельствуютъ, что нѣкогда здѣсь стоялъ большой и блестящiй городъ. Онъ былъ, вѣроятно, расположенъ на берегу рѣки Панчана, которая въ настоящее время въ жаркую весну совершенно высыхаетъ, и окруженъ толстыми стѣнами, до сихъ поръ въ иныхъ мѣстахъ хорошо сохранившимися. Многое изъ древнихъ буддiйскихъ храмовъ мусульмане перенесли, какъ украшенiя, въ

свои мечети и на свои гробницы. Въ тѣхъ и другихъ мѣстахъ весьма часто находятъ столбы, карнизы и даже изуродованныхъ буддйскихъ идоловъ. Теперешній Бихаръ, какъ городъ, ни чѣмъ не замѣчательнъ и не любопытенъ; жителей въ немъ считается около сорока пяти тысячъ. Новый городъ выстроенъ за ровомъ, окружавшимъ старый и разросся на очень значительномъ пространствѣ. Между отдѣльными кварталами тянутся поля и сады; улицы однакоже не широки и не чисты; всѣ онѣ, не исключая и базара, плохо вымощены камнями и кирпичами. По обѣимъ сторонамъ базара рядомъ съ домами солидной постройки тянутся полуразвалившіяся хижины. Большинство мечетей, находящихся въ городѣ полуразвалились.

Говорятъ, что голодъ 1770 г., нападеніе Махратовъ, бывшее передъ тѣмъ, привели городъ въ настоящее его состояніе. Съ тѣхъ поръ онъ не оправлялся, хотя по сихъ поръ имѣетъ торговое значеніе; черезъ Бихаръ не лежащій на берегу судоходной рѣки, и отстоящій далеко отъ желѣзной дороги, производится значительная торговля между городами Патною, Гаею, Хазарибагхомъ и Монгиромъ. Въ дождливое время и отчасти зимою по дорогамъ можно ѣздить только на быкахъ; на быкахъ же перевозятся товары. Торговцы имѣютъ обыкновеніе останавливаться въ Бихарѣ для распродажи части своихъ товаровъ. Одна четвертая бихарскихъ домовъ принадлежитъ хлѣботорговцамъ и продавцамъ бумажныхъ тканей. Въ этомъ городѣ, обиженномъ судьбой, столько разъ раззоряемомъ и нынѣ совершенномъ захолустѣ, есть однакоже замѣчательное, хотя и небольшое собраніе древностей. Исторія этого мѣстнаго музея, совершенно заброшеннаго, такова: нѣсколько лѣтъ тому назадъ здѣсь былъ Deputy Magistrate изъ Англичанъ, человекъ хотя и безъ большихъ свѣдѣній и безъ надлежащей подготовки, но великій энтузіастъ. Онъ дѣлалъ раскопки на свой счетъ и все, что не находилъ кругомъ въ

окрестностяхъ, все стаскивалъ въ Бихарь, въ свой домъ. Такъ продолжалось нѣсколько лѣтъ; древностей накопилось изрядно при его усердіи къ собиранію, и неизвѣстно до какихъ размѣровъ разросся бы музей любителя археолога; но вдругъ среди этой вполнѣ полезной дѣятельности молва стала обвинять англійскаго чиновника въ тяжкомъ уголовномъ преступленіи; уликъ было много, и чувствуя себя виновнымъ, археологомъ заблагодарасудилъ бѣжать изъ Индіи, неизвѣстно куда. Передъ этимъ онъ успѣлъ однакоже всѣ собранныя древности вручить на храненіе своему преемнику настоящему Deputy Magistrate. Когда правительство стало требовать ихъ выдачи, сей послѣдній отказался передать древности, утверждая, что онѣ составляютъ частную собственность бѣжавшаго обвиняемаго, но не осужденнаго преступника. Такъ на этомъ дѣло и остановилось; самое собраніе отъ этого много проиграло. Помѣщено оно дурно, да и въ захолустѣ, а благодаря тому, что связано съ опозореннымъ именемъ, вѣроятно, еще долго ни одинъ Англичанинъ не захочетъ обратить на него надлежащаго вниманія, что очень жалко. Въ этомъ собраніи есть и надписи, и барельефы, и колонны, и статуи, и т. д. Многое весьма любопытно и заслуживало бы лучшаго призора и обнародованія въ фотографическихъ снимкахъ. Въ настоящее время всѣ вещи сложены въ саду и такимъ образомъ подвергаются вліянію измѣняющейся погоды; мокнуть подъ дождемъ пылятся и мало по малу гибнуть въ жаркую погоду; пройдетъ еще нѣсколько лѣтъ, и нѣтъ сомнѣнія, многое изъ собранія будетъ на всегда утрачено для науки. Уже теперь множество вещей разбито, и куски статуй, даже цѣлые предметы растаскиваются и исчезаютъ. Всѣ предметы музея собраны въ Бихарѣ и принадлежатъ къ позднѣйшей эпохѣ буддизма, къ эпохѣ сильнаго развитія міеологіи; но это нисколько не уменьшаетъ ихъ цѣнности; съ помощью этихъ образовъ, а еще бо-

лѣ по прочтеніи надписей, является нѣкоторая возможность опредѣлить, какъ долго буддизмъ держался въ Бихарѣ, и какимъ онъ былъ въ послѣднее время своего существованія въ Индіи. Въ художественномъ отношеніи все собраніе далеко уступаетъ таковымъ же предметамъ, находимымъ въ Пенжабѣ и собраннымъ въ Лагорскомъ музеѣ. Убѣжавшій собиратель оставилъ подробный каталогъ всѣмъ предметамъ, котораго однакоже нѣтъ теперь въ Бихарѣ, и это очень важная утрата; самое описаніе предметовъ, конечно, можетъ быть вновь составлено, но никто здѣсь, въ настоящее время, не знаетъ, какой предметъ откуда вывезенъ, или гдѣ, въ какомъ положеніи онъ былъ найденъ.

Но музей этотъ составляетъ не болѣе, какъ временную и совершенно случайную красу города. Пройдетъ еще нѣсколько лѣтъ, опозоренное имя собирателя станетъ забываться, на самое собраніе обратятъ большее вниманіе, и такъ или иначе его должны будутъ перенести въ другое мѣсто; къ тому времени, нужно надѣяться, отстроится окончательно тотъ роскошный караванъ-сарай, который въ мое время начали только воздвигать на деньги, частью собранныя по подпискѣ, частью пожертвованныя однимъ мѣстнымъ землевладѣльцемъ; и такимъ образомъ Бихару будетъ чѣмъ похвастать и послѣ отнятія у города музея древностей. Да, никогда не отнимутся у города Бихара его окрестности, замѣчательныя по богатству доставляемаго ими археологическаго матеріала и живописнымъ мѣстоположеніемъ. Около самаго города Бихара есть небольшой холмъ: на немъ нынѣ возвышаются развалины мечети и нѣсколько мусульманскихъ гробницъ. Здѣсь находили буддійскія статуи и небольшія чайтья, и на этомъ основаніи сдѣлано было весьма основательное предположеніе, что мечеть и кладбище заняли мѣсто, гдѣ до того былъ расположенъ буддійскій монастырь или храмъ.

О томъ, какой здѣсь былъ храмъ, какъ онъ назывался въ древности, археологи до сихъ поръ спорять. Положеніе холма на Ю.-В. отъ Патны и на С.-В. отъ Барагаона или Наланды, даетъ возможность предположить, что холмъ есть именно та уединенная гора, о которой говоритъ Фасьянь въ V ст. Въ этомъ мѣстѣ, по его словамъ, находился монастырь, немногочисленные остатки отъ котораго, собраны теперь въ Бихарскомъ музеѣ. Нѣкоторые изъ образовъ, найденныхъ здѣсь были описаны Бродлеемъ и весьма любопытны по разобраннымъ на нихъ надписямъ, впрочемъ довольно позднимъ.

Въ Индіи, внутри страны, вдали отъ желѣзныхъ и большихъ дорогъ, обыкновенно путешествуютъ въ паланкинѣ на людскихъ плечахъ; лошадей не всюду можно достать, да и не всегда удобно проѣхать нѣсколько часовъ подъ вертикально падающими лучами солнца; часовъ въ десять солнце начинаетъ сильно жечь, даже въ декабрѣ или январѣ, то-есть въ срединѣ холоднаго сезона, позднѣе жара дѣлается еще томительнѣе.

Въ Бихарѣ плата носильщикамъ не высока и установлена мѣстными властями во избѣжаніе всякихъ пререканій между путешественникомъ и носильщиками: впрочемъ, носильщики такъ мало требовательны, что ничтожный *бакшишъ* удовлетворяетъ ихъ вполне, и за него они готовы на лишнюю услугу. Проходятъ они въ часъ отъ трехъ до четырехъ миль; и чѣмъ больше носильщиковъ, тѣмъ скорѣе свершается передвиженіе. На маломъ разстояніи для одного путешественника вполне достаточно четырехъ или шести человекъ. Туземцы весьма часто пускаются и въ дальній путь съ небольшимъ количествомъ носильщиковъ; европейцу, еслибы даже онъ и захотѣлъ такъ путешествовать, никогда это не удастся.

Плата рабочему въ Бихарѣ очень не высока: поденьщикъ получаетъ двѣ *анны*, т. е. $\frac{1}{4}$ шил. Поденьщикъ для земледѣль-

ческих работ получает половину этого, или же онъ оплачивается рисомъ, что составляетъ еще меньше. Въ прежнее время плата была еще ниже. Женщины получаютъ гораздо меньше.

Положеніе земледѣльца въ этихъ мѣстахъ, около Бихара и Гаи не красиво; онъ не владѣетъ землею и по большей части есть только краткосрочный арендаторъ. Случается часто, что онъ не обезпеченъ никакимъ документомъ и во всякое время можетъ быть лишенъ своей аренды.

За аренду земледѣлецъ платитъ или деньгами или продуктами; въ первомъ случаѣ его аренда называется *накди*, во второмъ *бхаоли*. Аренда можетъ быть *вѣчною*, или *временною*, отъ трехъ до девяти лѣтъ. Рента деньгами платится два раза въ годъ, послѣ жатвы; если земледѣлецъ выплачиваетъ свою ренту продуктами, онъ можетъ быть изгнанъ послѣ каждой жатвы. Хотя въ теоріи земледѣлецъ долженъ получать половину продукта, но на самомъ дѣлѣ ему никогда не достается болѣе одной трети, иногда даже меньше. Обыкновенно за нѣкоторое время до жатвы агенты землевладѣльца производятъ оцѣнку будущей жатвы, и, имѣя въ виду пользу своего хозяина и свою собственную, стараются занести въ свои списки будущій урожай въ возможно большихъ размѣрахъ; земледѣлецъ бываетъ вынужденъ ихъ подкупать, для того чтобы добиться правильной оцѣнки, или же платитъ больше той половины, которую самъ получаетъ. Цѣны на землю около Бихара, какъ и всюду зависятъ отъ ея качества; лучшая земля сдается отъ 1 ф. 4 ш. за акръ до 4 ф. 17 ш. за ту же мѣру; нѣкоторыя земли около города Бихара сдаются по 6 ф. 4 ш. за акръ, но есть также земли по 6 ш. и по 12 ш. за акръ.

Земледѣлецъ арендуетъ большею частью отъ 2 до 16 акровъ; средняя аренда не превышаетъ шести съ половиною акровъ и земледѣлецъ арендующій такое количество земли, счи-

тается болѣе нежели достаточнымъ. По вычисленію англійскихъ чиновниковъ ежемѣсячный доходъ въ 1 ф. вполне обезпечиваетъ, въ этихъ мѣстахъ, существованіе земледѣльческой семьи, состоящей изъ шести человѣкъ.

Кромѣ земледѣльцевъ арендаторовъ въ округѣ Патны много безземельныхъ батраковъ, и даже поденщиковъ доведенныхъ бѣдностью до рабства. Въ южномъ Вихарѣ весьма часто случается, что должникъ продаетъ или себя, или своихъ дѣтей въ рабство. Эти рабы, не признанные англійскими законами, существуютъ и носятъ здѣсь различныя названія: нафаръ, лаунди и гхуламъ. Свободному батраку жалованье платится натурою и конечно не высоко, какъ уже объ этомъ было выше замѣчено. Рабъ получаетъ не меньше; имѣя это въ виду онъ рѣдко ищетъ свободы и обыкновенно коратаетъ свой вѣкъ въ одномъ и томъ же мѣстѣ, удовлетворяясь пятью-шестью фунтами рису въ день.

Каміа или пахары нанимаются на цѣлый сезонъ. Обыкновенно имъ дается впередъ отъ 1 ф. до 2 ф. и пахарь сдѣлавшій таковой долгъ, обязанъ служить до тѣхъ поръ, пока не заплатитъ своего долга. Заимодавецъ снабжаетъ его плугомъ и сѣменами и заставляетъ работать на себя около девяти часовъ въ день. Весьма часто случается, что долгъ никогда не уплачивается и онъ переходитъ отъ отца по наследству къ сыну, который продолжаетъ нести тоже ярмо. Въ одномъ отношеніи положеніе раба (гхуламъ) лучше свободнаго поденщика: хозяинъ снабжаетъ его не только пищею, но и одеждою; кромѣ того беретъ на себя расходъ при свадьбѣ его дѣтей.

Путешествіе въ паланкинѣ имѣетъ много неудобствъ, хотя и неумоительно. Въ жаркое время въ паланкинѣ душно и пыльно, двигаешься не быстро, и притомъ очень мало видишь окружающей мѣстности; читать въ паланкинѣ можно, но съ великимъ трудомъ.

Въ Бихарѣ не было выбора, и осматривать окрестности безъ лишней траты времени можно только въ паланкинѣ. Такъ я и сдѣлалъ. Въ шести миляхъ отъ города къ юго-востоку лежитъ деревенька Барагаонъ, около которой есть нѣсколько значительныхъ искусственныхъ прудовъ и рядъ кургановъ, бывшихъ буддйскихъ ступъ. Прежде нежели археологи принялись здѣсь за раскопки, жители окрестныхъ деревень нещадно попользовались и древнимъ матеріаломъ и вымершею святынею. Изъ кирпичей, песчаника строились дома, иногда трехэтажные; земля кругомъ пахалась, и всякая древность, находимая при этомъ, ежели она оказывалась на что-либо годною, пускалась въ дѣло; притолки, карнизы, столбы стаскивались въ дома, старыя идола окрещивались новыми именами и становились предметами почитанія. Таковая эксплуатация древностей продолжается до сихъ поръ, но благодаря раскопкамъ Кеннингэма и Бродлея, многое спасено и вывезено изъ Барагаона, а самыя развалины были описаны, найдено древнее имя Барагаона.

Въ Барагаонѣ были отысканы два священные изображенія (богини *Vâgesvari* и *Ashta-Sakti*), и изъ надписей на нихъ явствуетъ, что еще въ X вѣкѣ (а можетъ быть и гораздо позднѣе) это мѣсто называлось Наланда. Съ этимъ именемъ связана исторія буддйской учености позднѣйшихъ временъ; на мѣстѣ теперешней деревеньки стоялъ обширный и знаменитый монастырь, возникшій, вѣроятно, между V и VI вѣкомъ по Р. Х., хотя самое мѣсто считалось священнымъ гораздо ранѣе, ибо тутъ родился и умеръ Сâрипутра, одинъ изъ первыхъ и любимыхъ учениковъ Гаутамы; но Фасянь, посѣтившій Барагаонъ или Наланду въ V вѣкѣ, не упоминаетъ еще о монастырѣ, а говоритъ только о ступѣ, воздвигнутой на томъ самомъ мѣстѣ, гдѣ умеръ Сâрипутра. Черезъ двѣсти съ небольшимъ лѣтъ здѣсь жилъ и учился другой китайскій

путешественникъ: Сюанъ-цзанъ нашель Наланду въ полномъ блескѣ. Наланда была въ то время и въ продолженіи нѣсколькихъ столѣтій мѣстомъ молитвы и разсадникомъ учености. Въ этомъ мѣстѣ основалось нѣчто подобное нашимъ университетамъ; рядомъ со ста-осьмью храмами здѣсь было столько же школъ, содержавшихся на приношенія отъ царей и богатыхъ людей. Тараната упоминаеть объ одномъ царѣ, пожертвовавшемъ на школы Наланды сто кувшиновъ золота; другой царь завель здѣсь бібліотеку, въ которой было громадное количество рукописей: говорятъ, триста двадцать миллионовъ слоговъ были написаны на нихъ. Въ Наланду не только приходили учиться, но являлись также еретическіе учителя оспаривать догматы и философскія положенія буддистовъ. При Арьясангѣ что ни день, то былъ диспутъ. Наланда стала процвѣтать вмѣстѣ съ развитіемъ Махаяны; какъ ни далеко отъ насъ это время, но многіе изъ тогдашнихъ порядковъ учебно-монастырской жизни живы въ современной Индіи. Передъ отъѣздомъ въ Бихарь мнѣ случилось побывать въ Сомнагарѣ. Здѣсь на высококомъ берегу Ганга, въ виду и прямо противъ французскаго города Чендернагора, ража Тагоръ воздвигъ до шестнадцати храмовъ и завель школу, устроилъ нѣчто въ родѣ маленькаго монастыря университета Наланда. Храмы, школы, профессора, студенты содержатся на его счетъ. Большинство храмовъ посвящены Сивѣ, и только два составляютъ исключеніе: одинъ посвященъ богинѣ Кали, и кромѣ того, есть храмъ бога Кришны. Самъ ража Тагоръ не принадлежитъ къ сектѣ Вишнуитовъ, хотя и воздвигъ храмъ богу Кришнѣ; между его разнообразнымъ движимымъ имуществомъ нашелся богатый идолъ Кришны съ супругой и это было поводомъ къ постройкѣ шестнадцатаго храма. Всѣ храмы выстроены въ рядъ на берегу Ганга; за ними возвышается зданіе, гдѣ читаются лекціи и живутъ ученики. Въ школъ изу-

чается исключительно брахманская мудрость и всё студенты брахманы. Кромѣ книгъ священныхъ, философскихъ, грамматическихъ, здѣсь однако читаютъ и комментируютъ и поэтическія произведенія; также точно и въ Наландѣ отцы-отшельники не только умѣли философствовать о пустотѣ, вызывать духовъ, но и писывали разсужденія о мимикѣ, танцахъ и музыкѣ. Зданіе, въ которомъ читаются лекціи, напоминаетъ нѣсколько планы буддійскихъ монастырскихъ построекъ. Средину зданія занимаетъ обширная зала; къ ней съ двухъ сторонъ примыкаютъ маленькія аудиторіи, въ которыхъ собственно читаются лекціи. Профессоръ и ученики сидятъ на полу, на разостланныхъ циновкахъ; учениковъ у каждаго профессора не много, человекъ пять-шесть, и всѣхъ ихъ считается въ школѣ не болѣе пятидесяти. Мнѣ сопутствовалъ одинъ извѣстный профессоръ философіи изъ Калькутскаго университета; передъ такимъ знаменитымъ посѣтителемъ и профессора, и студенты весьма естественно желали отличиться и показать товаръ лицомъ; въ одной аудиторіи мѣстный профессоръ логики (пуауа) затѣялъ-было даже диспутъ; по поводу одного мѣста разбиравшейся книги онъ сталъ доказывать бытіе Исвары (то-есть, Бога); вмѣшался профессоръ изъ столичнаго университета, и къ сожалѣнію, провинціалъ былъ побитъ, впрочемъ, послѣ долгихъ преній, продолжавшихся чуть ли не цѣлый часъ. Для житія студентамъ отведено особенное зданіе; у каждаго есть своя маленькая спальня; всѣ спальни очень чисты, и во всѣхъ полное отсутствіе всякой мебели; циновка и подушка—вотъ и все, что требуется для комфорта мѣстнаго студента. Всѣ они стипендіаты и получаютъ, кромѣ квартиры и книгъ, отъ четырехъ до пяти рупи въ мѣсяцъ (то-есть, отъ 8 до 10 шиллинговъ). Жалованіе профессорамъ также умѣренно: есть такіе, которые получаютъ отъ шестнадцати до двадцати рупи въ мѣсяцъ; пятьдесятъ рупи получаетъ только

одинъ, именно профессоръ логики. Плата эта не покажется слишкомъ низкою, если принять въ расчетъ, какъ мало туземецъ можетъ тратить въ Индіи на свое помѣщеніе, одежду и ѣду. Всѣ потребности Европейца не существуютъ для него; онъ живетъ по своему и тратитъ баснословно мало. Въ Наландѣ было такое же учрежденіе въ болѣе широкихъ размѣрахъ, и притомъ не брахманское, а буддійское. Тамъ было большое число какъ храмовъ, такъ и коллегій; но учились по тому же методу, какъ и нынѣ въ туземныхъ школахъ; диспутировали также, какъ и нынѣ препираются туземные диалектики.

Въ то отдаленное отъ насъ время въ Наландѣ было, конечно, гораздо болѣе матеріальныхъ средствъ, нежели въ современныхъ намъ подобныхъ учрежденіяхъ. Вмѣстѣ съ тѣмъ и въ средѣ учащихся было гораздо болѣе творческой силы. Не подлежитъ никакому сомнѣнію, что здѣсь именно выработалась окончательно та религіозная система, которая до сихъ поръ крѣпко держится въ Непалѣ, Тибетѣ, Китаѣ и Монголіи. Долгое время Наландскій буддійскій университетъ былъ центромъ буддійской учености, и до сихъ поръ нѣтъ вѣрныхъ извѣстій объ его окончательномъ разрушеніи; извѣстно только, что Наланда разрушался и возобновлялся нѣсколько разъ; враги не щадили ни его внѣшняго благолѣпія, ни его ученыхъ средствъ; разрушали храмы и другія зданія, сжигали библиотеки, разгоняли ученыхъ отшельниковъ. Разрушали Наланду не только войска еретическихъ царей, нападавшихъ на Магаду: университетъ Наландскій поджигали учителя враждебныхъ сектъ. И это повторялось не разъ въ теченіи многихъ столѣтій его существованія. Мы знаемъ, напримѣръ, что разъ въ Наландѣ происходило освященіе новаго храма, воздвигнутаго частною благотворительностью. Собралось множество народу, и монахи угощали гостей; въ числѣ гостей было два

нищихъ не буддиста; сраманеры, то-есть, ученики-послушники, вздумали надъ ними подшутить; они облили гостей помоями, ущемили ихъ въ дверяхъ и натравѣли на нихъ собакъ; разгнѣванные нищіе отмстили за себя; они подожгли монастырь; погорѣли храмы, школы, кумиры; сгорѣло и книгохранилище. То было однако же не окончательное разрушеніе монастыря; послѣ того онъ возродился, и исторія знаетъ, что не разъ онъ подвергался нападеніямъ; поэтому, нисколько не удивительно, что въ настоящее время въ Барагаонѣ, на мѣстѣ прежняго Наландскаго университета, осталось очень не много отъ прежняго великолѣпія; надъ уничтоженіемъ древностей потрудились не только время, но и люди, ибо Индійцы не умѣютъ цѣнить древности, не смотря на консервативность своего народнаго характера.

Развалины Наланды лежатъ на юго-западъ отъ деревеньки Барагаонъ; когда начинаешь приближаться къ деревнѣ, съ сѣверо-востока, то не видъ развалинъ бросается въ глаза — такъ онѣ незначительны, — а искусственныя озера, окружающія ихъ. Первое озеро, съ котораго я началъ обзоръ развалинъ, называется Диргха-Покхаръ; оно находится на сѣверо-востокъ отъ деревни; съ востока на западъ оно простирается по крайней мѣрѣ на милю, и на четверть мили съ сѣвера на югъ; кругомъ его осѣняетъ прекрасная роща деревъ манго. Нѣсколько южнѣе, къ востоку отъ развалинъ находится другое озеро Пансокаръ-Покхаръ, почти такихъ же размѣровъ, какъ и сейчасъ упомянутое. На югъ отъ развалинъ лежитъ третье большое озеро Индра-Покхаръ. Нѣсколько меньшихъ озеръ видѣются кругомъ развалинъ въ разныхъ сторонахъ, всѣ эти озера искусственныя, и о нихъ уже говоритъ Сюанъ-цзанъ (VII в. по Р. X.); въ его время они были покрыты лотусами, и тѣнистые сады тянулись по тѣмъ мѣстамъ, гдѣ теперь среди ровныхъ рисовыхъ полей, отъ сѣвера къ югу, видѣтъ,

рядъ кургановъ. Обиліе воды и тѣни не составляетъ въ полуденномъ климатѣ только роскошь; то и другое заводится не только ради красы, но и какъ предметы первой потребности; южанинъ сознаетъ это вполне и вполне умѣетъ цѣнить красу тѣни и воды. Здѣсь, среди обилія воды и тѣнистой прохлады разсѣяны были высокія башни, разукрашенные павильоны, въ которыхъ производились диспуты, и раздавалось слово поученія; возвышались тѣ зданія и храмы, о которыхъ Сюанъ-цзанъ восторженно говорить, что „ихъ купола достигали поднебесья, а изъ оконъ храмовъ виднѣлось мѣсторожденіе вѣтра и тучъ; луна и солнце показывались на уровнѣ ихъ высокихъ крышъ“.

Подвигаясь отъ озера Диргха-Покхаръ на юго-западъ, прежде нежели дойдешь до ряда бывшихъ ступъ, по дорогѣ встрѣчается нѣсколько остатковъ буддизма, котораго въ настоящее время народъ совершенно не помнитъ и не знаетъ даже по наслыжкѣ. Проходишь мимо изображенія Будды; онъ представленъ сидящимъ, какъ бы погруженнымъ въ созерцаніе; кругомъ него стоятъ ученики, и надъ головою каждаго изъ нихъ надписи, изъ которыхъ явствуетъ, что четыре фигуры изображали: 1) Сарипутру, 2) Маудгальяну, 3) Майтреянипутру и 4) Васумитру. У главной фигуры отколотъ носъ, а лобъ вымазанъ охрою *). Идолъ до сихъ поръ, подъ именами Теліа Бхандаръ и Бхайравы, чтится жителями сосѣднихъ деревень. Не въ далекомъ разстояніи отсюда стоитъ *Ficus religiosa*; дерево окружено небольшою террасою, на которой разставлено нѣсколько изображеній Будды; всѣ они вымазаны охрой, и значить, до сихъ поръ чтутся Индусами подъ тѣмъ или другимъ именемъ. Рядомъ съ святымъ деревомъ отгороженъ кирпичною новою стѣною небольшою дворикъ;

*) Охрою мажутъ идола во время жертвоприношенія. Это вѣрный признакъ того, что изображеніе считается святымъ и чтится поныѣ.

нѣсколько фигуръ Будды разставлены на немъ въ рядъ, и одна изъ нихъ громадныхъ размѣровъ, не менѣе осьми футовъ въ вышину. Будда изображенъ погруженнымъ въ созерцаніе, вымазанъ охрой и въ настоящее время сливетъ подъ именемъ Телиабхандаръ. Кругомъ въ очень многихъ мѣстахъ, подъ открытымъ небомъ стоятъ или лежатъ древніе идолы; между ними попадаются изображенія брахманическихъ боговъ, на примѣръ, изображеніе богини Дурги, съ буддійскимъ символомъ вѣры (ye dharma hetu и т. д.) кругомъ головы и съ изображеніемъ созерцающаго Будды въ волосахъ. Не въ далекомъ разстояніи отсюда начинается тотъ рядъ ступъ, о которомъ, я упоминалъ выше; шесть изъ нихъ возвышаются одна за другою по одной линіи отъ сѣвера къ югу. Всѣ эти курганы подверглись раскопкамъ и доставили значительное количество идоловъ; часть этихъ идоловъ находится теперь въ Вихарѣ; нѣкоторые видны до сихъ поръ на мѣстѣ, и неизвѣстно, сколько изъ ихъ числа затерялось и погибло. Самый любопытный изъ кургановъ—центральный или четвертый отъ сѣвернаго конца; онъ разчищенъ на столько, что даетъ возможность безошибочно опредѣлить, что здѣсь стоялъ храмъ нижняя часть котораго еще сохранилась; онъ былъ, вѣроятно—на сколько можно судить по сохранившемуся, выстроенъ въ стилѣ храма въ Будда-Гаѣ и по времени относится къ X вѣку или нѣсколько ранѣе; объ этомъ можно заключить изъ надписи, найденной здѣсь у дверей храма, обращенныхъ на востокъ. Ни самой надписи, ни всѣхъ тѣхъ столбовъ и украшеній, о которыхъ говоритъ Бродлей, производившій раскопки, въ настоящее время нѣтъ на мѣстѣ. Можно предположить, что черезъ нѣкоторое время и самыя стѣны храма начнутъ разбираться, и память о барагаонскихъ развалинахъ останется только въ археологическихъ сочиненіяхъ. О самомъ храмѣ я не стану говорить, такъ какъ опишу этотъ стиль построекъ

въ Будда-Гаѣ. Географическое положеніе и надписи убѣждаютъ въ томъ, что на мѣстѣ Барагаона дѣйствительно стоялъ монастырь Наланда, но необходимо очень значительное усиленіе фантазіи, для того, чтобы среди этихъ раскопанныхъ и ограбленныхъ кургановъ отыскивать слѣды тѣхъ зданій, о которыхъ упоминается въ VII вѣкѣ. Для того, чтобы наивно вѣрить въ таковыя отождествленія, нужно забыть все то малое, что намъ извѣстно изъ исторіи Наланды. Уцѣлѣли отъ того времени озера; такого рода сооруженія трудно уничтожить, да и не къ чему; на югѣ вода особенно дорога каждому. Къ тому-же одинъ изъ здѣшнихъ прудовъ *Сурожь-талао*, т. е. прудъ Солнца до сихъ поръ считается святымъ. Въ дни праздника Чхатъ ежегодно сюда собираются для купанія до десяти тысячъ женщинъ.

Осмотрѣвъ Барагаонъ, я вернулся назадъ въ Бихаръ, съ тѣмъ чтобы ѣхать въ Гаю и по дорогѣ побывать въ нѣкоторыхъ другихъ историческихъ мѣстностяхъ. Ближайшее къ Бихару и наиболѣе примѣчательное есть Ражагриха; въ переводѣ это имя значитъ „царскій домъ“ или даже „царьградъ“, понимая *градъ* въ смыслѣ „городьбы“. Мой любезный хозяинъ, Бенгалецъ, вызвался доставить меня туда на лошадяхъ. 2-го марта, часовъ въ двѣнадцать, мы выѣхали изъ Бихара на юго-западъ, по большой дорогѣ. Было жарко, но поднятый верхъ экипажа защищалъ насъ отъ палящихъ лучей солнца; путь предстоялъ не долгій и по мѣстности очень красивой; мы безпрестанно проѣзжали мимо деревенокъ, группъ глиняныхъ мазанокъ, скученныхъ на небольшомъ пространствѣ, съ узкими переулками между отдѣльными дворами. Рисовыхъ полей видно много; но въ деревняхъ не видно большаго довольства; жители были грязны и по обычаю страны совершенно почти раздѣты; самое необходимое прикрытіе наготы было на нихъ и грязно, и въ лохмотьяхъ. Въ здѣшнихъ мѣстахъ со-

бирается одна только жатва и о положеніи земледѣльческаго класса можно судить по тѣмъ немногимъ даннымъ которыя были приведены выше. На половинѣ дороги, у мѣстечки Se-elao (а не Seetao, какъ обыкновенно стоитъ на картахъ) мы свернули съ большой дороги къ югу и около трехъ часовъ были въ Ражагрихѣ. Есть два города этого имени — старшій, бывший въ развалинахъ уже въ V вѣкѣ, и новый, въ которомъ живутъ до сихъ поръ, но гдѣ нѣтъ ничего древняго, ни любопытнаго. Оба города расположены въ близкомъ разстояніи другъ отъ друга: едва выѣдешь изъ новаго города, тотчасъ же на вершинѣ холмовъ показываются остатки древнихъ городскихъ стѣнъ; эти внѣшнія стѣны имѣютъ въ окружности около восьми миль; толщина ихъ, въ тѣхъ мѣстахъ, гдѣ онѣ сохранились достигаетъ 13 ф. За этими стѣнами, бывшими въ развалинахъ уже въ VII вѣкѣ, при Сюанъ-цзанъ есть еще внутреннія, гораздо лучше сохранившіяся. Уже недолгая послѣднихъ, необходимо оставить экинажъ и идти далѣе пѣшкомъ; ни одна лошадь и никакія колеса не выдержатъ прогулки по мѣсту, такъ обильно усеянному старыми кирпичами и всякими осколками. Миновавъ стѣны черезъ узкій проходъ, вступаешь въ долину, гдѣ стоялъ старшій городъ и, гдѣ теперь никто не живетъ. Въ буддійскихъ пѣсняхъ, прославлявшихъ первую дѣятельность великаго индійскаго учителя, это мѣсто названо giribbajja или загонъ, образуемый горами. Горы съ пятью выдающимися пиками образуютъ здѣсь долину; наибольшая ея длина отъ запада къ востоку, а наименьшая съ сѣвера на югъ; въ окружности она имѣетъ не болѣе пяти миль; когда глядишь въ нее съ сѣвера, долина кажется окруженною сплошною стѣною крутыхъ, хотя и невысокихъ горъ; по ихъ обрывистымъ склонамъ скудно растетъ кое-гдѣ травка, а на вершинѣ ихъ бѣлѣются новые жайнскіе храмы. По самой долинѣ съ сѣвера на югъ извиается по

каменистому руслу маленькая рѣчка Сарасвати. Ея берега буквально усеяны кирпичами,—каменья старыхъ построекъ, а въ нѣкоторыхъ мѣстахъ непроходимымъ мелкоколѣсьемъ изъ колючихъ кустовъ и высокой травы tulsi. Груды кирпичей, небольшіе курганы, остатки бывшихъ ступъ видны со всѣхъ сторонъ. Въ тѣни небольшой рощи, у сѣвернаго входа въ долину, намъ разбили палатку. Къ востоку поднималась гора Вицула, съ бѣлымъ жайнскимъ храмомъ на вершинѣ, къ юго-западу гора Байбхаръ, гдѣ семь святыхъ теплыхъ источниковъ и нѣсколько новыхъ храмовъ, посвященныхъ Махадевѣ. Нѣсколько далѣе къ юго-востоку видна гора Ратнагири; узенькое ущелье, совершенно незамѣтное издали, отдѣляетъ ее отъ горы Удаягири. На югѣ долина замыкается горою Со-нагири.

Старый городъ Ражагриха—мѣсто памятное и даже святое не только для однихъ буддистовъ. Начало его исторіи восходитъ въ глубокую древность; здѣсь стояла столица Магадскаго царства, и брахманское преданіе локализовало здѣсь много сагъ изъ великой индійской эпопеи Махабхараты. За брахманами пришли буддисты и говорятъ, что Бимбисара, первый царь, покровительствовавшій ихъ ученію, жилъ здѣсь; сюда явился испрашивать милостыню бѣжавшій изъ отчужа дома царскій сынъ Гаутама. Въ той горѣ, гдѣ теперь стоятъ храмы Махадевы, до сихъ поръ видна естественная пещера, куда онъ удалялся въ полдневный жаръ, на отдыхъ. Въ Ражагриху возвращался Гаутама нѣсколько разъ во время своей проповѣднической дѣятельности; послѣ его смерти сюда собрались его осиротѣлые ученики. За всѣмъ тѣмъ, городъ никогда не пользовался особеннымъ значеніемъ въ буддійскомъ мірѣ. Онъ былъ несомнѣнно хорошо обстроенъ храмами и ступами; были здѣсь и монастыри; но ни одинъ изъ нихъ не пользовался такою громкою извѣстностью, какъ Наланда или бенаресскіе

монастыри. Въ V вѣкѣ городъ былъ уже въ развалинахъ; нужно предполагать, что періодъ его упадка начался задолго передъ тѣмъ и еще въ то время, когда буддисты были сильны своимъ общественнымъ значеніемъ и богатствомъ въ другихъ мѣстахъ Индіи. За буддистами здѣсь стали преобладать брахманы; этихъ послѣднихъ смѣнили мусульмане. Брахманы настроили здѣсь своихъ храмовъ, мусульмане — мечетей и гробницъ; и не нужно большой зоркости, чтобъ убѣдиться, что какъ тѣ, такъ и другія, строились и украшались изъ стараго буддійскаго матеріала; самые кумиры брахманы усвоивали себѣ и чтили ихъ. И такъ, почти всюду въ Бихарѣ и въ остальныхъ древнихъ мѣстахъ Индіи совершенно неожиданно можно отыскать остатокъ глубокой древности въ зданіи выстроенномъ чуть-ли не наканунѣ. Въ Ражагрихѣ, кромѣ того, старымъ буддійскимъ матеріаломъ сильно пользовались Жайны, строившіе храмы по вершинамъ окружающихъ горъ. Хотя Ражагриха—мѣсто святое по настоящее время, но богомольцевъ здѣсь я нашель не много; не много ихъ было видно и по дорогѣ сюда; и только рано утромъ по долинѣ замѣтно нѣкоторое движеніе; пилигримы изъ отдаленныхъ мѣстъ Индіи, преимущественно Жайны, иногда изъ средины Пенжаба, сходятся около теплыхъ источниковъ; въ закрытыхъ со всѣхъ сторонъ носилкахъ разносятъ богомолокъ на вершины горъ, по разнымъ храмамъ; долина унылая и совершенно тихая въ остальные часы дня, часовъ въ шесть утра оживляется на короткое время; слышится говоръ у источниковъ; по склонамъ горы издали бѣлѣются чистыя одѣянія предприимчивыхъ богомольцевъ, поднимающихся къ чудотворнымъ слѣдамъ жайнскихъ святыхъ. Во всѣхъ этихъ храмахъ, какъ я уже замѣтилъ, есть непременно что-либо древнее, и къ каждому храму, расположенному на крутой высотѣ, подниматься не легко; подъемъ крутъ, и ничья рука не позаботилась облегчить путь

къ святинѣ. Женщинѣ и стариковъ обыкновенно вносятъ на горы въ обоюстроенныхъ носилкахъ; нельзя не подивиться искусству, выказываемому при этомъ носильщиками, а также и храбрости сидящихъ въ носилкахъ; когда смотришь на поднимающихся носильщиковъ снизу, кажется, что или съдока они выбросятъ, или носилки соскользнутъ съ ихъ плечъ и полетятъ внизъ по крутизнѣ. Но ни того, ни другаго никогда не случается.

Къ теплымъ источникамъ на Байбхарской горѣ поднимаешься по прекрасной каменной лѣстницѣ; у подошвы горы протекаетъ рѣчка Сарасвати, а у самыхъ источниковъ стоятъ нѣсколько брахманскихъ храмовъ, и здѣсь постоянный притонъ множества нищихъ, изъ касты брахмановъ; эти полунагіе попрошайки не даютъ проходу никому, и у Европейца, и у Жайна они вымаливаютъ милостыню, но особенно же привязчивы къ богомольцамъ Индусамъ. За всѣмъ тѣмъ доходъ ихъ не великъ. У этой одной горы теплыхъ источниковъ семь; они называются: Gangâ-Yamunâ-Kund, Anand-Rishi, Markand, Vyâs, Satdvâra Brahma-Kund, Kasitîrth; вода, температура которой въ Brahma-Kund доходитъ до 105° по F., вытекаетъ изъ каменныхъ трубъ, украшенныхъ головами львовъ и тигровъ, и собирается въ каменныхъ бассейнахъ. Уже Сюанъ-цзанъ упоминаетъ объ этихъ скульптурныхъ украшеніяхъ трубъ. Въ храмахъ поражаетъ обиліе буддійскаго наслѣдія; здѣсь даже небольшія чайтѣ *) изъ гранита обращены въ lingam; много и другаго понатаस्कано сюда изъ бывшихъ буддійскихъ храмовъ и часовенъ. Къ юго-западу отъ источника Markanda-Kund, на высотѣ 276 футовъ, выдается довольно значительная платформа. Она сложена изъ громадныхъ не обточенныхъ

*) Чайтѣ то же, что ступа; онѣ бываютъ различныхъ величинъ и всегда имѣютъ форму опрокинутой вверхъ дномъ чаши. Иногда бока изукрашены рѣзьбой; lingam — phallus: эмблема Сивы или Махадевы.

камней и называется *Jarasandhakâ baithak*, то есть, тронъ Ж; высота этой платформы 28 футовъ; у ея подножія есть нѣсколько пещеръ, шести и восьми футовъ въ квадратъ. Въ иную пору года въ этихъ пещерахъ бывають временныя жильцы, факиры различныхъ сектъ. Таковое ихъ назначеніе было издревле, и по всей вѣроятности, мы имѣемъ здѣсь образцы древнѣйшихъ буддійскихъ келій. Двѣ изъ этихъ келій находятся на восточной сторонѣ, пять — на сѣверной. Таковую же пещеру я замѣтилъ къ западу отъ *Brahma-Kund*, шаговъ въ сто съ небольшимъ; она высѣчена въ боку горы, на довольно значительной высотѣ. Еще далѣе къ западу въ гору вѣтся широкая тропинка, сильно поросшая колючимъ кустарникомъ. Плоскость платформы имѣетъ пятьдесятъ квадратныхъ футовъ; сзади ея находится большая пещера, въ которую спускаются по нѣсколькимъ ступенямъ, сложеннымъ изъ кирпича. Проникнуть въ эту пещеру въ мое время было нелегко, такъ она была завалена обрушившимися камнями и кирпичами. Размѣры ея впрочемъ извѣстны: 36 футовъ съ востока на западъ и 26 съ сѣвера на югъ; высота отъ 18 до 20 футовъ. Въ этой пещерѣ Бродлей нашель изображеніе Будды изъ чернаго базальта, и эта находка заставляетъ предполагать, что пещера была храмомъ такимъ же не замысловатымъ, какой до сихъ поръ существуетъ ниже, у одного изъ источниковъ (*sâd-dvara*), и называется храмомъ семи мудрецовъ. Онъ — также искусственная пещера, но гораздо меньшихъ размѣровъ, и кромѣ изображенія семи мудрецовъ, ничѣмъ не украшенъ. На платформѣ передъ пещерою, входъ въ которую обращенъ на востокъ, есть три мусульманскія гробницы. Поднимаясь выше къ вершинѣ, на высотѣ 800 фут. достигаешь второй платформы, очень схожей съ первой; отсюда вверхъ идутъ остатки стѣны отъ 14 до 15 футовъ ширины; по ней, какъ по тропинкѣ, взбираешься къ Жайнскому

храму, стоящему на высотѣ 1300 ф. Къ югу и юго-западу есть развалины двухъ буддійскихъ храмовъ. Особенно замѣчательнъ тотъ, который стоитъ къ юго-западу. Онъ очень хорошо сохранился; его главный ходъ былъ обращенъ на востокъ; на протяженіи пятнадцати футовъ идетъ колоннада, входящая въ квадратную комнату; двѣнадцать высокихъ колоннъ поддерживали нынѣ обвалившійся потолокъ, изъ этой комнаты три ступени вверхъ вели во вторую—меньшую, но болѣе высокую. Притолка двери, ведущей въ эту комнату, украшена скульптурною работою, очень грубою. Надъ дверью есть изображеніе Будды. Едва ли нужно упоминать, что съ этой высоты изъ храма открывается одинъ изъ лучшихъ видовъ: отсюда видѣнъ новый городъ Ражагриха, Бихаръ и даже барагаонскіе курганы.

На вершинѣ Байбхарской горы есть нѣсколько жайнскихъ храмовъ; отсюда, не спускаясь въ долину, можно пробраться къ пещерѣ Sonbhandar, находящейся на южномъ склонѣ горы; я предпочелъ однакожь сойти внизъ и дойти до пещеры по долинѣ; отъ теплыхъ источниковъ до нея считается не болѣе мили. Сонбхандарская пещера или въ переводѣ „кладовая золота“ есть одинъ изъ любопытнѣйшихъ остатковъ древностей, видѣнныхъ мною въ Бихарѣ. Она любопытна сама по себѣ, какъ памятникъ глубокой древности, независимо отъ той исторіи, которую навязываютъ ей мѣстные археологи, и которая болѣе нежели сомнительна. Пещера, въ которой — говорятъ — происходилъ первый соборъ буддистовъ, находится на южномъ склонѣ горы. Сюанъ-цзанъ, описывая свое пребываніе въ Ражагрихѣ, говоритъ между прочимъ, что онъ видѣлъ „большой каменный домъ“, гдѣ будто бы происходилъ этотъ первый соборъ и домъ этотъ стоялъ въ такомъ мѣстѣ, которое только съ великими натяжками можно приурочить къ настоящему положенію пещеры. Если въ

VII вѣкѣ по Р. Х. память о первоначальномъ, настоящемъ мѣстѣ собраній святыхъ отцовъ на столько затемнилась, что для ихъ помѣщенія отводится большое зданіе, то не значить ли это, что уже тогда пещеры не помнили, и ея не существовало, а потому невѣроятно, чтобъ именно эта пещера отыскалась въ XIX. вѣкѣ.

Къ пещерѣ нужно подниматься теперь по тропинкѣ, а первоначально вмѣсто нея, вѣроятно, на верхъ шла лѣсенка. Передъ самою пещерой находится платформа, около 100 футовъ въ квадратъ; часть этой плоскости, можетъ быть, была застроена крытою верандой, ибо на внѣшней стѣнѣ пещеры видны квадратныя правильныя углубленія, куда вставлены были балки. Кучи кирпича и камни разбросаны по платформѣ. Внѣшній фасадъ пещеры такъ гладокъ и ровенъ, что издали кажется полированнымъ, онъ—44 ф. въ длину и 16 ф. въ высоту. Съ западной стороны выдается скала, но на восточной высѣчены двадцать узенькихъ ступенекъ. Совершенно правильно вырубленная дверь ведетъ въ пещеру; ширина двери—3½ ф., высота—6 ф. 4 в. Толщина стѣнъ въ три фута; къ западу отъ двери есть окно, имѣющее три фута въ ширину и высоту. По этому же направленію находится безголовое изображеніе Будды и коротенькая надпись въ двѣ строки. Азбуку надписи должно отнести къ началу нашей христіанской эры. Какой-то Vaigadeva, отшельникъ, пишетъ о себѣ, что онъ здѣсь жилъ и предавался созерцанію. Внутренность пещеры подъ сводомъ имѣетъ 33 фута въ длину и 17 футовъ въ ширину. По стѣнамъ есть нѣсколько надписей новѣйшею азбукою, но которыя, тѣмъ не менѣе, трудно разобрать. Внутри пещеры есть небольшая чайтъя, изукрашенная изображеніями Будды, очень тонкой работы. Эта пещера есть древнѣйшій образецъ индійской архитектуры; нѣсколько подобныхъ безъискусственныхъ пещеръ находятся на островѣ Цейлонѣ. Сонб.

хандарская пещера есть образец древней буддйской кельи, превращавшейся иногда, то-есть, во время „обряда исповѣди“ (упошатхи), въ храмъ; она гораздо древнѣе всего того, что мы находимъ въ ней, какъ надписей, такъ и чайтй; послѣдняя, по всей вѣроятности, занесена сюда очень недавно.

Въ Ражагрихѣ есть много примѣчательнаго; такъ у горы Випулъ есть нѣсколько другихъ теплыхъ источниковъ. Изъ нихъ одинъ считается святымъ и Индусами, и мусульманами. У горы Удаягирь показываютъ платформу или тронъ Бхимасена. На вершинахъ во всѣхъ почти храмахъ можно найти что-либо древнее. Не всѣ эти древности имѣютъ одинаковую научную цѣнность; но многое давно слѣдовало-бы сдѣлать общедоступнымъ въ фотографіяхъ. Самыя отчетливыя описанія здѣшнихъ древностей далеко не достаточны; если же къ описаніямъ, какъ это часто случается присоединяется еще желаніе отождествить описываемое мѣсто съ какимъ либо монастыремъ или храмомъ, упоминаемымъ въ запискахъ китайскихъ путешественникъ, тогда авторы къ сожалѣнію невольно начинаютъ впадать въ натяжки и описаніе оказывается не вполне правдивымъ.

2.

5-го марта я оставилъ старый городъ Ражагриху и по пути въ Гаю намѣревался осмотрѣть два мѣста—Гирьекъ и Павапури.

Гирьекъ лежитъ на востокѣ отъ Ражагрихи, въ нѣсколькихъ миляхъ. Часовъ въ восемь утра я уже былъ тамъ, и желая попасть въ тотъ же день въ Павапури, тотчасъ же принялся за осмотръ древностей. Здѣсь двѣ археологическія достопримѣчательности: первая—Jarasandhaka baithak, и вторая—пещера Gidha-dvar. Прямо къ трону Жарасанды и принесли мой паланкинъ, но я хотѣлъ осмотрѣть сначала пещеру

и долго проискалъ ее; найти ее впрочемъ очень легко, — не нужно только спрашивать носильщиковъ, которые хоть и знаютъ пещеру, но никакъ не могутъ понять, какъ такая пустая вещь можетъ кого-либо, тѣмъ болѣе *са'аба*, интересоваться, и на этомъ основаніи отказываются незнаніемъ, полагая, что са'абъ ищетъ, что-либо болѣе путное. Деревенька Гирьекъ расположена на берегу рѣки Панчана; на западномъ, противоположномъ берегу круто поднимаются два пика, которыми замыкаются два параллельные края горъ, тянущихся отъ Гаи въ сѣверо-западномъ направленіи, на протяженіи 36 миль. Пики соединены искусственною террасой, и на томъ и другомъ есть развалины. Повернувъ отсюда на юго-западъ и пройдя около мили, достигаешь узенькой долины, въ которой шумливо изливается р. Банганга; здѣсь на южномъ склонѣ сѣвернаго края, на высотѣ 250 ф., бросается въ глаза совершенно круглое отверстіе; снизу оно кажется небольшою трещиною въ скалѣ, но когда поднимаешься на высоту, то найдешь, что въ пещеру открывается пространный входъ, 10 ф. въ ширину и 17 въ вышину. Самая пещера довольно длинна. Кеннингэмъ насчитываетъ 98 ф. въ длину; высота ея уменьшается къ концу, и сводъ постепенно склоняется къ полу. Высокая температура, отвратительный запахъ, темнота и тысячи летучихъ мышей дѣлаютъ невозможнымъ продолжительное пребываніе въ пещерѣ. Видъ съ верку очень оригиналенъ и какъ-то дико грандіозенъ; кругомъ поднимаются голыя гранитныя скалы, внизу растительность то же скудная; тишина нарушается только крикомъ коршуновъ, — ихъ здѣсь множество, и уже самое названіе пещеры указываетъ на это (*Gidha-dvar*, то-есть: врата коршуна). Спустившись назадъ въ долину, усыпанную обломками скалъ, я отправился назадъ къ трону Жарасанды. Въ этомъ мѣстѣ, какъ я уже сказаль, находятся два пика: на вершину западнаго вела когда-

то лѣстница; кое-гдѣ еще и теперь можно замѣтить ступени; здѣсь, по всей вѣроятности, стоялъ монастырь или храмъ: до сихъ поръ видны остатки стѣны и кое-гдѣ гранитные столбы, и вся продолговатая терраса вымощена. Широкая дорога, родъ террасы, соединяющей оба пика, ведетъ на восточный пикъ, гдѣ находится ступа въ формѣ цилиндра, народомъ называемая „тронъ Жарасанды“. Цилиндръ возвышается на квадратномъ пьедесталѣ, 14 ф. въ вышину; въ діаметрѣ цилиндра ступа имѣетъ 28 ф., а въ вышину— 21 футъ. Эти развалины неизвѣстнаго мнѣ монастыря слѣдовало бы болѣе тщательно осмотрѣть; но недостатокъ времени заставилъ меня скоро спуститься внизъ. Монастырь, который стоялъ здѣсь, и вышеупомянутая пещера во время оно были, вѣроятно, въ связи; здѣсь на этихъ пикахъ стоялъ храмъ и кельи: тутъ жили монахи, совершавшіе обычное буддійское богослуженіе и обряды; туда же въ пещеру, въ тихое уединеніе, отправлялись тѣ изъ нихъ, которые посвящали себя созерцанію или позднѣе, въ пору развитія тантръ, вызыванію духовъ, боговъ, бодисатвъ. О томъ, до какихъ чудовищныхъ размѣровъ разигрывалась фантазія у отшельниковъ, поселившихся въ глуши въ пещерахъ, подобныхъ Гирьекской, мы знаемъ изъ массы завѣщанныхъ намъ буддійскихъ легендъ; эти легенды и вся система тантрійскаго волхвованія могли развиваться и гнѣздиться именно въ такихъ труппахъ, унылыхъ и дикихъ, вдали отъ всякаго житейскаго шума.

Павапури, мѣсто древнее по преданію, лежитъ на сѣверо-западъ отъ Гирьека; кромѣ нѣсколькихъ новыхъ жайнскихъ храмовъ, здѣсь нѣтъ ничего примѣчательнаго или древняго. Изъ храмовъ самый любопытный по своему богатству—тотъ, который выстроенъ на островѣ, среди большаго озера, переполненнаго рыбами; узенькій мостъ (150 ф. длины) перекинутъ чрезъ озеро къ храму; доступъ въ храмъ всѣмъ Евро-

пейцамъ воспрещенъ; но священнодѣйствующій въ храмѣ (pujâgi)—не жайнской религіи, а Индусъ и принадлежитъ къ брахманской кастѣ. Всѣ храмы отличаются богатствомъ, роскошью внутри, но не красотой. У входа въ одинъ изъ храмовъ я замѣтилъ два громадныя lingam, краснаго цвѣта. Эти сиваитскія божества стояли тутъ какъ знакъ компромисса, существующаго здѣсь между Жайнами и Индусами. Храмы въ Паванури усердно посѣщаются какъ тѣми, такъ и другими. Помѣщеніе для богомольцевъ, выстроенное около одного изъ храмовъ, видимо разчитано на громадное ихъ число. Осмотромъ Паванури и закончимъ этотъ день (5-го марта). Переночевавъ въ Навадѣ у г. Б., на другой день раннимъ утромъ я отправился въ Гаю.

3.

Городъ Гая лежитъ на западномъ берегу рѣки Фалгу, у подошвы горы называемой Брахмаиони. Уже по дорогѣ убѣждаешься, что туда стекаются Индійцы отовсюду: такая масса разнообразнаго люда идетъ въ Гаю и изъ Гаи; пѣшеходы, путешественники на *еккахъ* *), верблюдахъ, слонахъ, крытые паланкины съ женщинами, широкія открытыя носилки съ земиндарами и т. д., весь этотъ богомольствующій людъ попадаетъ на встрѣчу или слѣдуетъ за вами во все продолженіе дороги. Бдуть въ Гаю свершать *номинальную жертву* а на всѣхъ лицахъ столько радости, точно впереди ожидаетъ не грустный обрядъ, а праздникъ и веселье. Большинство тѣхъ, кто ѣдетъ въ Гаю „помянуть родителей“, — люди съ хорошими матеріальными средствами, ибо свершить въ Гаѣ срадду стоитъ изрядныхъ денегъ: при этомъ нужно задать

*) Екка—мѣстная двуколеска, въ одну лошадь очень неудобная. Туземцы охотно путешествуютъ въ ней.

хорошее угощеніе брахманамъ, а въ Гаѣ столько голодныхъ брахмановъ, что въ концѣ концовъ итогъ расходовъ по поминкамъ можетъ дорости до очень значительной цифры. Въ Калькуттѣ я зналъ одного богатаго Индійца, писателя и археолога; онъ не принадлежалъ къ кастѣ брахмановъ и былъ скорѣе деиствомъ, нежели Индусомъ, — тѣмъ не менѣе ради поддержанія своего общественнаго положенія и вліянія онъ считалъ долгомъ соблюдать всѣ индусскіе обряды и въ томъ числѣ, само собою разумѣется—срадху. Онъ мнѣ говорилъ, что не ѣдетъ въ Гаю, не смотря на сильное желаніе побывать тамъ для полнаго выясненія нѣкоторыхъ соображеній по археологическимъ вопросамъ, — не ѣдетъ, избѣгая тратъ; онъ не свершалъ еще срадхи по смерти отца, а помянуть родителя въ Гаѣ ему, по его положенію, обошлось бы около четырехъ тысячъ рупи или четырехъ сотъ фунтовъ стерлинговъ. Махаража Кашмирскій истратилъ здѣсь полторы тысячи фунтовъ на поминки. А дѣдушка Нана-Сахиба говорятъ истратилъ въ Гаѣ по такому-же случаю до десяти тысячъ фунтовъ. Не легко опредѣлить сколько истрачиваетъ на поминки въ Гаѣ бѣднякъ или человѣкъ безъ большихъ средствъ. Въ началѣ нынѣшняго столѣтія удовольствіе побывать у всѣхъ святыхъ въ Гаѣ бѣдняку обходилось до четырехъ фунтовъ. Въ тѣ времена въ Гаю съ разныхъ сторонъ сходились въ годъ свыше ста тысячъ богомольцевъ; англичане получивъ въ свое владѣніе Бихаръ долгое время не уничтожали здѣсь особаго рода налога, извѣстнаго подъ именемъ Pilgrim-tax; всякій, отправлявшійся въ Гаю, по дорогѣ туда платилъ за пропускъ казнѣ. Налогъ этотъ собирали коллекторы Остъ-Индской компаніи. Въ настоящее время Pilgrim-tax уничтоженъ, но число богомольцевъ едва-ли увеличилось; за то посѣщеніе всѣхъ святыхъ Гаю и угощеніе брахманъ несомнѣнно вздорожало.

Въ Гаѣ есть мѣстные брахманы, разбогатѣвшіе насчетъ

наивныхъ богомольцевъ; они извѣстны подъ именемъ Гаяваловъ; Гаяваловъ до 300 семей, и нѣкоторыя семьи имѣютъ ежегодно доходу до 5000 ф. ст. Богачи Гаявалы имѣютъ по всей Индіи агентовъ, которые должны зазывать вѣрующихъ въ Гаю, на богомолье. Гаявалы невѣжественны и ведутъ жизнь праздную и невоздержную. Ихъ старѣйшина Махантъ долженъ по обычаю соблюдать обѣтъ цѣломудрія; но многочисленные потомки различныхъ махантовъ могутъ служить свидѣтельствомъ, что обѣтъ этотъ не всегда строго соблюдается. Гаявалы и масса другихъ брахмановъ живутъ и богатѣютъ на счетъ богомольцевъ. Изъ всего этого можно заключить, сколько денегъ въ Гаѣ истрачивается на угощеніе брахмановъ, а гдѣ угощеніе, тамъ, конечно, есть и своего рода веселіе; а потому когда смотришь по дорогѣ на странниковъ, то невольно думается, что всѣ они сѣдѣть на какое-то веселое торжество.

Гая видна издали, мили за три. Когда, при послѣднихъ лучахъ заходящаго солнца, мы достигли восточнаго берега рѣки Фалгу, передъ нами развернулся городъ, окруженный съ западной стороны святыми горами. Не входя въ городъ, на песчаномъ берегу, среди кое-гдѣ видѣвшихся пальмиръ такая же, какъ и встрѣчавшаяся по дорогѣ нестрая, разнообразная толпа, съ своими верблюдами, слонами, екками, паланкинами сдѣлала привалъ; кто отдыхалъ, кто ужиналъ, а кто и молился. Пріѣхавшій помянуть родителей и дѣдовъ долженъ начать обрядъ, не вступая въ городъ, при достиженіи рѣки. Отсюда далѣе онъ долженъ идти пѣшкомъ, долженъ разуться и сдѣлать священной рѣкѣ осьмичленное поклоненіе—поклонится ногами, руками, колѣнами, главою, грудью, умомъ, рѣчью, взоромъ; омыть руки и ноги, сдѣлать рѣкѣ сильное приношеніе и сказать извѣстную, краткую молитву. Вступать въ городъ предписывается послѣ омовенія

въ рѣкѣ и облекшись въ чистыя одѣянiя. Этимъ омовенiемъ начинается свершенiе сраддхи въ Гаѣ; ему предшествуютъ предварительные обряды, свершаемые дома, до выступленiя въ путь и въ день начала путешествiя; въ Гаѣ обрядъ свершается въ продолженiи не менѣе семи дней, но по желанiю можетъ быть продолжаемъ и большее число дней. Слово сраддха значитъ собственно „вѣра“; приношенiе предкамъ пици, сдѣланное съ вѣрою, съ молитвою называется производнымъ отсюда „сраддха“; обрядъ этотъ состоитъ не только изъ угощенiя брахмановъ въ память умершихъ дѣдовъ, но и изъ дѣйствительнаго приношенiя пици предкамъ, воды или клѣчки, изготовленной изъ муки, рису, молока, мяса и т. д. Приношенiе дѣлается въ сопровожденiи молитвъ, сила которыхъ такова, что пища немедленно претворяется: если умершiе дѣдъ или отецъ за свои добрыя дѣла стали богомъ, брошенная на воздухъ клецка претворяется въ амрита или амврозiю, а если онъ сталъ скотомъ, то клецка претворяется въ траву, и т. д. Свершенiе сраддхи обязательно для правовѣрнаго Индуса всюду, но почему-то считается, что поминальная жертва, принесенная въ Гаѣ, особенно прiятна предкамъ, и самъ свершившiй ее получаетъ большую награду. Вообще обрядъ очень не сложенъ, хотя при свершенiи его читается множество различныхъ молитвъ, и въ санскритской литературѣ существуетъ множество ученыхъ трактатовъ о жертвахъ предкамъ, объемистыхъ и краткихъ компендиумовъ въ руководство тѣмъ изъ брахмановъ, которые профессионально являются на всякое такое пиршество—почитають за плату молитвы, да еще наѣдятся при этомъ.

Видъ города съ восточнаго берега очень красивъ; конусообразныя верхушки храмовъ, высокiе каменные дома, изъ которыхъ многiе гнѣздятся на вершинахъ скалъ; многочисленныя спуски (ghat) къ рѣкѣ, текущей среди песчаныхъ бере-

говъ, все это представляетъ очень эффектную картину. Перейдя въ бродъ черезъ рѣку, мы миновали туземный городъ и прямо вступили въ англійское предмѣстье съ его широкими тѣнистыми аллеями, садами и одноэтажными бѣлыми домами, окруженными просторными верандами. Въ Гаѣ, какъ и во многихъ большихъ городахъ Индіи, европейскій кварталъ отлично обрисовываетъ англійское умѣнье всюду устраиваться съ комфортомъ; но въ то же время это повсемѣстное въ Индіи стремленіе Англичанъ удалиться отъ туземца, выселиться куда-нибудь подальше отъ шума туземной жизни, занять отдѣльную колонію—всего лучше свидѣтельствуётъ, что между туземцемъ и Англичаниномъ такая пропасть, чрезъ которую никому теперь не перекинуть моста. Англичане и туземцы живутъ бокъ-о-бокъ, но каждый своею, чуждою и совершенно непонятною другому, жизнью; социальнo Англичане и туземцы совершенно разобщены. И что можетъ быть общаго между зауряднымъ Англичаниномъ и таковымъ же туземцемъ? Одинъ явился въ Индію, чтобы было чѣмъ жить и, при возможности нажитья; по скольку необходимо для обыденныхъ исполненныхъ обязанностей, онъ станетъ изучать Индію и Индійцевъ, большаго отъ него нельзя и требовать; воспитанный въ преданіяхъ совершенно иной исторической жизни, Англичанинъ является въ Индію съ понятіями и привычками, привитыми ему западною цивилизаціей и прямо противоположными тѣмъ, которыя имѣетъ или которыхъ держится Индеецъ у себя на родинѣ; онъ выросъ съ понятіями: отчизна, Британское государство, а большинство Индійцевъ отъ иноземцевъ же Англичанъ научились называть свою родину общимъ именемъ „Индустанъ, Индія“, и до сихъ поръ въ ихъ языкахъ слово „Хинду“ (неправильно передаваемое по русски „Индусъ“) не значить: Индеецъ, человѣкъ имѣющій своимъ отечествомъ Индію, а выражаетъ понятіе аналогичное съ тѣмъ, что пе-

редается нашими словами „православный“, „католик“, то есть, этимъ словомъ обозначается лицо, принадлежащее известной кастѣ и исповѣдующее известную религію. Большинство Индійцевъ вырастаетъ, не усвоивъ себѣ иного, болѣе общаго понятія, чѣмъ каста; Индеецъ заучиваетъ свои религіозныя обязанности, ему съ дѣтства толкуютъ объ обязанностяхъ въ отношеніи къ лицамъ, принадлежащимъ къ одной съ нимъ кастѣ; но его священныя книги молчатъ объ обязанностяхъ гражданина въ отношеніи своего отечества; патриотизмъ — слово не переводимое по санскритски или на мѣстные индійскіе языки. Въ этомъ фактѣ выражается главнѣйшая противоположность между Англичаниномъ и туземцемъ. Разобщеніе идетъ дальше, выражается въ тысячѣ болѣе мелкихъ фактовъ, и вслѣдствіе всего этого для Англичанъ и Индійцевъ возможна только совмѣстная, но не общая жизнь. Солгать, по понятіямъ большинства Англичанъ, есть самоуниженіе; конечно, бываютъ случаи, что и Англичане лгутъ, лгутъ успѣшно и остаются безнаказанными; но вообще лжецъ уличенный осуждается всеми и покрывается позоромъ. Въ теоріи и Индійцы высоко цѣнятъ правду и строго караютъ всякое уклоненіе отъ нея; но въ практикѣ жизни установились другія отношенія къ неправдѣ: ложь, подкупъ на судѣ, лжесвидѣтельство, обманъ, осуждаемыя въ теоріи, караемыя закономъ, находятъ въ средѣ мѣстнаго общества полное снисхожденіе; лжецъ уличенный и не раскаявшійся, — все-таки членъ своей касты и никто отъ него не отворачивается. Англичанинъ въ Индіи хорошій семьянинъ, хорошій мужъ и отецъ по нашимъ европейскимъ понятіямъ; онъ человѣкъ общительный, принимаетъ у себя пріятелей и любитъ задавать *dinning parties*. Индеецъ, если имѣетъ средства, возьметъ себѣ не одну, а двѣ и три жены, и не стыдится держать наложницъ. Онъ считаетъ оскверненіемъ, религіознымъ пре-

ступленіемъ пообѣдать съ человѣкомъ низшей касты и позоветъ друзей вечеромъ, устроить для нихъ пас (балетъ), т. е. зоветь въ свой домъ туда же, гдѣ его жены, дочери, сыновья, подъ тотъ же кровъ—плясуней, женщинъ завѣдомо вольнаго поведенія, и всю ночь на пролетъ проглядитъ на ихъ сладострастную пляску, прослушаетъ ихъ вольныя пѣсни. Англичанинъ и Индіецъ сходятся въ одномъ, но и это разобщаетъ ихъ еще больше; Англичанинъ въ душѣ считаетъ свою націю „солью земли“; Британскій народъ призванъ быть міродержавнымъ народомъ; все не британское хуже, ниже по достоинству британскаго. О такихъ политическихъ задачахъ для своего народа Индіецъ не думаетъ; во всю продолжительную свою историческую жизнь Индійцы, какъ завоеватели, ни разу не выходили за предѣлы своего отечества; но и для нихъ издревле весь міръ подѣленъ былъ на „четыре касты“, высшую расу, и на иностранцевъ, „mlescha“, низшія расы. На родинѣ теперь Индіецъ знаетъ „kal-admi“ „чернаго человѣка“, и „sa'ab lok“, „господь“ (то-есть, Европейцевъ). Хотя kal-admi есть переводъ презрительнаго black skin, но „былъ молодцу не укорь“, черный человѣкъ хотя и черенъ, а все-таки выше бѣлаго; быть чернымъ въ умѣ Индійца не можетъ считаться укорительнымъ или не красивымъ. Кришна, индійскій богъ любви, красавецъ изъ красавцевъ, и тотъ черенъ, даже чернѣе всѣхъ обыкновенныхъ смертныхъ. Въ пѣснѣ поется: „Нигдѣ не видалъ я такого чернаго лица какъ твое“. И это говорится объ идеалѣ красоты, о богѣ любви. Эта твердая увѣренность Индійца въ своемъ превосходствѣ надъ бѣлымъ человѣкомъ выражается во многихъ религиозныхъ установленіяхъ и иногда наивно и забавно сказывается, помимо его воли, въ разговорѣ съ Европейцемъ.

Итакъ, разобщенные нравственно, презирая взаимно другъ друга, Англичане и Индійцы живутъ хотя и въ одномъ го-

родѣ, но далеко другъ отъ друга; ихъ дома также далеки другъ отъ друга, какъ ихъ жизненные интересы. Индійскіе вопросы интересуютъ Англичанина только по столько, по сколько они касаются его личной жизни, — весьма часто интересъ къ нимъ опредѣляется количествомъ барыша, и весь складъ старой индійской жизни въ общемъ остается неизмѣннымъ, такимъ же, какимъ онъ былъ цѣлый вѣкъ тому назадъ; образованіе, заводимое Англичанами, не раскачало ни одного изъ вѣковыхъ индійскихъ предразсудковъ: касты, политеизмъ также сильны, какъ и прежде, до англійскаго владычества; европейское образованіе привилось къ отдѣльнымъ лицамъ въ меньшинствѣ и не коснулось массъ, не проникло въ индійскую жизнь. А потому нигдѣ, какъ только въ Индіи, не встрѣчается такой двойной жизни: въ одномъ предмѣстьѣ живутъ люди среди всѣхъ удобствъ, доставляемыхъ европейскою цивилизаціей: постройка домовъ, ихъ украшенія, весь складъ жизни европейскій; пройдите нѣсколько миль — двѣ или три, и предъ вами иной міръ, иная древняя цивилизація, люди съ иными вѣрованіями. И многое изъ этого стараго было уже такимъ въ то отдаленное время, когда новаго, европейскаго еще не было и въ зародышѣ. Именно таковою является Гаѣ индусская рядомъ съ англійскимъ предмѣстьемъ.

Въ Гаѣ я жилъ въ домѣ одного добродушнаго и любезнаго Англичанина; всѣ дни я проводилъ въ индусскомъ городѣ и являлся въ домъ радушнаго хозяина только обѣдать и спать. Это было почти что въ началѣ моего пребыванія въ Индустанѣ, и ни откуда я не вынесъ такого сильнаго и полнаго впечатлѣнія о противоположности индусскаго и англійскаго, какъ изъ Гаи. Гаѣ — новый городъ, выстроенный на старомъ мѣстѣ; онъ существовалъ здѣсь уже во времена Будды, то-есть, въ VI вѣкѣ до Р. Х. Теперь всѣ храмы и постройки здѣсь новыя; но въ этихъ новыхъ зданіяхъ на каждомъ шагу

падаютъ осколки древности; брахманическій культъ здѣсь гнѣздилися изстари; какъ встарь, такъ и понынѣ, здѣсь множество храмовъ, часовень, священныхъ прудовъ, вѣчныхъ деревьевъ и т. д. Въ архитектурномъ отношеніи нѣтъ ни одного замѣчательнаго храма. Двѣ главныя святыни: храмы Vishnu рад и Солнца расположены въ близкомъ разстояніи другъ отъ друга. Побывъ нѣкоторое время въ одномъ изъ нихъ, получишь весьма опредѣленное понятіе о томъ, что такое религія массъ въ Индіи, символическій или изобразительный культъ (symbolical or representative worship), какъ нѣкоторые бенгальскіе бабу *) называютъ свое идолопоклонство. Читается камень какъ такое-то божество, камень, ничѣмъ не напоминающій то условное представленіе, которое издревлѣ составлено объ этомъ божествѣ. На каждомъ шагѣ видишь слѣпое невѣжество и наивную вѣру съ одной стороны, со стороны богомольцевъ, и грубый, наглый обманъ—съ другой, со стороны священнодѣйствующихъ (pujāgi) и различныхъ факировъ. Самый храмъ Vishnu рад не лишень нѣкоторой оригинальной красоты, но онъ такъ невыгодно помѣщенъ и такъ застроенъ кругомъ различными часовнями, что весь эффектъ его внѣшности теряется среди безобразныхъ маленькихъ построекъ. Здѣсь показываютъ слѣдъ Вишну, то-есть, трещину въ скалѣ, надъ которою выстроена святая святыхъ храма, осьмигранная башня, тридцати-восьми футовъ въ діаметрѣ; высота башни равняется ста футамъ; надъ нею высятся пирамидальный куполь въ 80 футовъ въ вышину. Къ башнѣ подходишь черезъ открытый павильонъ (mandara) со-

*) Бабу,— то же, что mg. sig. esq. Всего чаще употребляется въ Бенгаліи. Бенгальскій бабу есть особенный типъ новой Индіи и очень любопытный. Онъ учился въ англійской школѣ, полюбозаванъ, говорить по англійски, не всегда правильно, но непремѣнно съ изысканными выраженіями. Онъ отъ своихъ отсталъ и къ чужимъ не присталъ.

стоящий из восьми рядов колонн и имѣющій 58 футовъ въ квадратѣ. Храмъ выстроенъ изъ сѣраго гранита, и говорятъ, что Махратская царица Ахалья Баи затратила на него девяносто тысячъ рупи, изъ которыхъ семьдесятъ тысячъ пошло на угощеніе брахманъ. Храмъ этотъ далеко не великъ: по измѣренію Кеннингэма, длина его не превышаетъ 82 футовъ и 2 вершковъ, а ширина — 54 футовъ и 4 вершковъ. На дворѣ, окружающемъ храмъ, настроено множество часовень, храмовъ, павильоновъ для богомольцевъ; изъ послѣднихъ особенно замѣчательнъ по своей величинѣ Solabedi; тутъ же рядомъ Akshaya-bat, вѣчное древо, буквально: не гибнущее древо. Богомольцевъ и въ храмѣ, и на дворѣ всегда много множество; одни сидятъ въ павильонахъ, другіе закупаютъ тутъ же на дворѣ продающіеся, жертвенные цвѣты, нѣкоторые обходятъ святили подъ руководствомъ брахмана, читающаго молитвы на санскритскомъ языкѣ. Суетня на дворѣ страшная, и она мѣшаетъ спокойному разсматриванію собранныхъ здѣсь древностей, то-есть, буддійскихъ идоловъ, барельефовъ, маленькихъ ступъ; послѣднія, всѣ безъ исключенія, въ настоящее время исправляютъ должность lingam; измазаны масломъ и охрою. Храмъ Солнца выстроенъ у пруда Surya kund, обнесеннаго каменною стѣной; обходя эту стѣну поражаешься, какъ много здѣсь старинныхъ камней съ рѣзбою, съ такими узорами и фигурами, смысла которыхъ теперь брахманы не знаютъ, хотя иной изъ нихъ и не задумается растолковать любое изображеніе. Стѣны эти окружаютъ пространство длиною въ 292 фута и шириною въ 156: кругомъ рядъ ступеней выходитъ внизъ къ водѣ. Храмъ Солнца стоитъ тутъ же рядомъ. Въ самомъ святилище, тамъ, гдѣ стоитъ изображеніе солнца, напомнившее Кеннингэму Аполлона, входъ Европейцамъ возбраненъ: но изображеніе можно хорошо разсмотрѣть изъ открытыхъ дверей. Я засталъ въ храмѣ хоръ

пѣвиць; онѣ сидѣли на полу, и крикливо взвизгивая, тянули какой-то гимнь. Въ сѣняхъ, снявъ башмаки, можно свободно разхаживать; но кромѣ одной любопытной надписи, тутъ нѣтъ ничего примѣчательнаго; сѣни украшаются четырьмя рядами столбовъ, по пяти столбовъ въ каждомъ ряду.

Другія святины находятся въ нѣкоторомъ отдаленіи отсюда *). Въ городѣ есть нѣсколько священныхъ холмовъ: *Brahma yoni* (450 фут), *Preta sila* (541 фут.), *Râm-sila*. Между послѣдними двумя холмами выстроена прекрасная дорога. Подъемъ на холмъ *Brahma yoni* очень крутъ; но Гвальборскій ража воздвигъ для богомольцевъ широкую каменную лѣстницу; она начинается у самой подошвы, не вдалекѣ отъ пруда *Savitri-kund*, и восходитъ до самой вершины. Вершина вымощена и обнесена оградой. Въ небольшомъ, полуразрушенномъ храмѣ стоитъ изображеніе Ханумана, бога-обезьяны, въ другомъ храмѣ, побольше,—изображенія *Sakti*, *Çiva* и *Parvati*.

4.

Въ пяти миляхъ къ югу отъ Гаи, на западномъ берегу р. Фалгу, лежитъ Будда-Гая: мѣсто древнее и примѣчательное по своимъ историческимъ воспоминаніямъ. Всѣ буддисты знаютъ и чтутъ это мѣсто; любой монахъ на Цейлонѣ расскажетъ, что здѣсь стоитъ державное древо Бо (*ficus religiosa*), что здѣсь пушъ земли, здѣсь Будда прозрѣлъ святымъ истины и сюда онъ опять долженъ явиться. „Черезъ двѣ тысячи пятьсотъ лѣтъ“, говорилъ мнѣ одинъ монахъ въ Коломбо—„всѣ мощи Будды соберутся у древа Бо, въ Магадѣ; соберутся тамъ и примутъ образъ вѣщаго учителя. Богамъ и людямъ станеть учитель проповѣдывать!“ Что будетъ затѣмъ—монахъ

*) Какъ напримѣръ, *Akshaya Vat*, съ храмомъ Махадевы. Древо, на видѣ, судя по его величинѣ и толщинѣ, не можетъ быть очень старымъ.

или не зналъ, или не хотѣмъ объявить. По понятіямъ буддистовъ, особенно тѣхъ, которые не бывали въ Бихарѣ, Будда-Гая—какой-то рай земной; тутъ и рѣки текутъ чистыя какъ кристалль, и зелень и цвѣты необыкновенные; здѣсь вѣчный праздникъ природы, и престоль Будды понынѣ существуетъ. Но, увь! на самомъ дѣлѣ, около „древа знанія“ запустѣніе, и оно доживаетъ послѣдніе дни своей долгой жизни. Въ мѣстѣ буддійскомъ по преимуществу все буддійское въ упадкѣ и загонѣ; здѣсь свиль гнѣздо иной культъ; иные боги здѣсь прославляются, и развѣ только на время зашедшій буддистъ съ юга или сѣвера помнитъ о томъ, какіе трагическіе моменты, по сказанію легенды, переживалъ подъ этимъ деревомъ великій учитель. Здѣсь онъ побѣдилъ демона, начало вождельнія и мученія, и точно надломленный этою внутреннею борьбою, впалъ въ сомнѣніе и говорилъ себѣ: „Не время возвѣщать законъ, съ трудомъ постигнутый. Люди, грѣха и страсти исполненные, скажутъ: Этотъ законъ не разуменъ. Исполненные страсти и тьмою объятые люди не узрятъ закона“.... И явился ему Брахма, богъ боговъ, и говорилъ: „Воззри, безскорбный, на людей, въ скорбь погруженныхъ, рожденію и старости подчиненныхъ! Встань, герой, побѣду одержавшій! Гряди въ міръ, вождь каравана...“

Легенда говоритъ; что здѣсь въ VI вѣкѣ до Р. Х. созрѣла мысль о міровой проповѣди во спасеніе страждущаго человечества. Отправляясь отсюда, по дорогѣ въ Гаю, новый учитель говорилъ о себѣ: „Я все оставилъ и свободенъ; исчезло во мнѣ вождельніе. Я самъ уразумѣлъ, кому же во слѣдъ мнѣ идти? Нѣтъ у меня учителя; нѣтъ мнѣ подобнаго; ни въ мірѣ людей, ни между богами нѣтъ мнѣ подобнаго!... Иду я въ градъ Касійскій (то-есть, въ Бенаресъ) вращать колесо закона, ударю въ барабанъ, возвѣщающій спасеніе міру, тьмою ослѣпленному!“

Двѣ тысячи и нѣсколько столѣтій существуетъ Будда-Гая этотъ „отрадный уголокъ земли“, какъ его величаютъ буддисты, и за такое долгое время намъ извѣстно очень мало фактовъ изъ его исторіи; нѣтъ сомнѣнія, она во многомъ прояснится, когда всѣ существующія на мѣстѣ древности будутъ собраны, описаны и въ вѣрныхъ фотографическихъ снимкахъ обнародованы; тогда сличая надписи, рассматривая украшения на колоннахъ, пилястрахъ, барельефахъ явится возможность, хотя и далеко не вполне, возстановить внутреннюю исторію мѣстности и дополнить по монументальнымъ памятникамъ отрывочныя извѣстія письменныхъ источниковъ. Уже теперь можно съ нѣкоторою увѣренностью предполагать, что святое мѣсто стало считаться таковымъ и начало обстраиваться очень рано, то-есть, около III или II вѣка до Р. X. Буддійскія исторіи утверждаютъ, что царь Асока былъ первымъ, начавшимъ украшать и обстраивать эту мѣстность; случайная находка двухъ столбовъ изъ песчаника, около дерева Бо, убѣждаетъ, что въ данномъ случаѣ мѣстная исторія не вдалась въ преувеличенія древности. На столбахъ, найденныхъ у святаго дерева, сохранились коротенькія надписи: на одномъ, какая-то „достопочтенная Kaudiniya“ начертала свое имя, на другомъ таковомъ же — какой-то Цейлонець; оба столба были принесены ими въ даръ. Трудно рѣшить, входили ли эти столбы въ колоннаду вокругъ какой-нибудь нынѣ болѣе не существующей ступы, или же они были воздвигнуты около самаго дерева; то и другое одинаково вѣроятно; ступъ было нѣсколько въ этомъ мѣстѣ, а изъ Таранаты извѣстно, что столбы и монолиты окружали когда-то дерево. Несомнѣнно однако же, что столбы эти были изсѣчены и водружены около какой-нибудь святыни въ то время, когда еще въ Индіи читали древнѣйшую азбуку и умѣли ею писать, то-есть, въ III или II вѣкѣ до Р. X. Но отъ этого древняго періода, боль-

шинство, если не всё, памятники исчезли. Здѣсь, въ Будда-Гаѣ нѣтъ ни той лѣсной тѣнистой мѣстности, о которой говоритъ Фасьянъ, и само собою разумѣется, невозможно ожидать, что увидишь здѣсь тѣ роскошныя многочисленныя зданія или тѣ сады, которые живописалъ Сюань-цзань. Враги, еретики и даже дикіе слоны не разъ разрушали какъ самое древо, такъ и окружавшіе его монастыри и храмы. Но Будда-Гая возрождалась всякій разъ послѣ того, и извѣстно, что послѣднее возобновленіе храма относится къ XIV вѣку.

Съ какой бы стороны ни подойти къ Будда-Гаѣ, она не видна издали; знаменитый храмъ Гандхола бросается въ глаза только тогда, когда находишься отъ него въ нѣсколькихъ шагахъ. Гандхола—высокая башня (160 ф.), выстроенная въ видѣ четырехгранной пирамиды изъ голубовато-краснаго кирпича; она стояла среди обширнаго двора и имѣла нѣсколько крытыхъ пристроекъ съ восточной стороны, отъ которыхъ теперь сохранились только столбы. Около храма набралось столько мусора, что порогъ его входа гораздо ниже уровня окружающей мѣстности. Войдя черезъ восточныя врата на бывший дворъ храма, прямо передъ входомъ находишь изображеніе „слѣда Будды“. Этотъ камень съ изображеніемъ помѣщенъ подъ крытымъ павильономъ; гранитныя столбы гораздо древнѣе самой постройки, и такъ какъ они не одинаковы по рисунку, то были, вѣроятно, набраны изъ разныхъ мѣстъ. Налѣво отъ воротъ есть три часовни: одна называется храмомъ пяти Пандавовъ: пять идоловъ буддійскихъ изображаютъ здѣсь пять братьевъ-героевъ Пандавовъ; двѣ другія часовни посвящены Махадевѣ, но не лишены также буддійскихъ украшеній; таковой же храмъ Махадевы находится направо отъ воротъ. Гандхола хотя и находится теперь въ вѣдѣннѣ брахмана, но осматривать ее можно свободно, и всюду можно про-
никать. Внутренность храма не обширна и имѣетъ въ длину

20 ф. 4 в., а въ ширину 13 ф. На западномъ концѣ стоитъ широкій пьедесталь изъ чернаго базальта; онъ занимаетъ всю западную стѣну и имѣетъ въ ширину 5 ф. 9 в. а въ высоту 4 ф. Здѣсь стоялъ, вѣроятно, тотъ знаменитый кумиръ Махабодхи, о которомъ такъ много рассказываетъ Тараната; вмѣсто него теперь среди нѣсколькихъ изображеній Будды стоитъ lingam и статуя бога Вишну. Полъ вымощенъ гранитомъ и покрытъ весьма грубою рѣзбою; изображены богомольцы съ приношеніями. Потолокъ разбитъ на множество небольшихъ панелей, содержащихъ въ себѣ кое-гдѣ вытѣпленные изображенія Будды. Съ внѣшней стороны въ стѣнахъ храма были подѣланы ниши; теперь онѣ пусты, но въ нѣкоторыхъ еще остались сложенные крестъ на крестъ ноги статуй; по всей вѣроятности, это остатки тѣхъ золоченыхъ статуй Будды, которыми украшался и славился храмъ встарь. Въ верхній этажъ я не умѣлъ проникнуть. Нижній имѣетъ въ высоту 22 ф. 1 в.

Къ дереву Бо, непосредственно стоящему къ западу отъ храма, поднимаешься по лѣстницѣ; съ обѣихъ сторонъ входа во храмъ есть по лѣсенкѣ, и къ дереву можно подняться, не входя въ храмъ. Терраса, на которой растетъ Бо, находится на одномъ уровнѣ съ верхнимъ этажемъ храма, то-есть, на высотѣ 25½ ф., считая отъ пола нижняго этажа, или на высотѣ 18 ф., считая отъ уровня накопившагося вокругъ храма мусора. Обходя снизу террасу, можно ясно различить до шести этажей; терраса воздвигалась мало по малу; по мѣрѣ того какъ засыхали нижнія вѣтви дерева, являлась необходимость поддерживать одну изъ главныхъ верхнихъ, и вслѣдствіе того воздвигался одинъ этажъ надъ другимъ. Платформа, на которой растетъ теперь дерево, имѣетъ въ ширину 29 ф.; кругомъ дерева сложена уступами круглая пирамида; по этимъ уступамъ можно обходить вокругъ дерева, то-есть, молиться

ему, что и совершается одинаково буддистами и брахманами. Брахманы при этомъ читаютъ между прочимъ слѣдующее: „Царь деревъ: Нараяна пребываетъ на тебѣ превѣчно! Оттого между деревъ ты превѣчно чистъ! Ты богатъ, и дурные сны прогоняешь!“ Настоящее дерево въ очень жалкомъ видѣ; полужасохшая, чахлая вѣтвь растетъ какъ-то въ бокъ, а не вверху.

Другія, меньшія святыни, видѣнныя мною, я прохожу молчаніемъ и не стану также описывать всѣхъ древностей, разбѣянныхъ здѣсь всюду — во дворѣ, въ стѣнахъ домовъ, въ храмахъ здѣшнихъ новыхъ госаинскихъ монастырей, на ихъ кладбищахъ. Описаніе всего этого, не снабженное рисунками, было бы совершенно бесполезно; прибавлю только, что множество предметовъ, имѣющихъ высокій научный интересъ, важныхъ для исторіи религіи, индійской архитектуры, искусства и даже для бытовой исторіи, разбѣяны безъ всякаго призора и гибнутъ, не щадимые ни временемъ, ни людьми.

Странное впечатлѣніе выносишь, осматривая бихарскія древности: онѣ не поражаютъ васъ величіемъ и только въ рѣдкихъ случаяхъ отличаются изяществомъ, хотя въ Будда-Гаѣ найдется не одно мастерское скульптурное изображеніе различныхъ звѣрей, слоновъ и обезьянъ, деревъ и даже человѣческихъ фигуръ; эти остатки прошлаго не восходятъ въ такую глубокую древность, какъ египетскія пирамиды или постройки Ахеменидовъ; они не разбѣяны, какъ на Цейлонѣ, среди грандіозной природы, подъ сѣнью роскошнѣйшей тропической растительности; и не смотря на то, помимо спеціальнаго интереса, который они должны имѣть для желающаго прослѣдить развитіе одной изъ древнѣйшихъ и распространеннѣйшихъ религій, бихарскія древности любопытны именно среди своей теперешней обстановки, въ новыхъ храмахъ и монастыряхъ. Глядишь на эти статуи, обожаемыя до сихъ поръ,

но подъ другимъ именемъ, на теперешній культъ, такой же какъ и тотъ, что былъ за тысячу лѣтъ тому назадъ и ранѣе, на толпы богомольцевъ, сходящихся отовсюду чтить старыя кумиры подъ новыми именами, и спрашиваешь себя: въ чемъ же состоялъ прогрессъ въ Индіи?

Въ Гаѣ я собственно окончилъ свое странствіе по Бихару. Отсюда я отправился въ Патну. Въ Патнѣ или древнемъ городѣ Паталипутра, нынѣ считается 158,900 жителей, и немного больше одной пятой изъ этого числа масульманъ. Ни древняго или чего-либо примѣчательнаго въ городѣ нѣтъ. Около города показываютъ *Гола* или высокую куполообразную житницу, выстроенную въ концѣ прошлаго столѣтія англичанами. Самый городъ грязенъ и не красивъ.

Самое любопытное въ Патнѣ, нѣкоторая, но далеко не значительная, часть населенія. Я разумѣю Вахабитовъ, съ которыми, впрочемъ, я не сходилъ и не видѣлся. Вахабиты, какъ извѣстно, явные враги англичанъ. Они живутъ, твердо упова, что пророкъ ихъ Сеидъ Ахмедъ вернется и уничтожитъ всѣхъ невѣрныхъ; пока же, готовясь къ жихаду, они собираютъ особый фондъ на священную войну. Всякій богачъ вноситъ извѣстный процентъ съ своихъ доходовъ въ этотъ фондъ. Земледѣлецъ жертвуетъ туда же два съ половиною процента съ каждой жатвы. Таковымъ же налогомъ обложены мясники, ремесленники и даже нищія; послѣдніе жертвуютъ по одной пригоршни отъ своей скудной пищи.

Изъ Патны я отправился въ Непаль.

II.

Непаль.

1.

Большая Непальская долина, гдѣ было нѣсколько европейскихъ путешественниковъ, и на изученіе которой Б. Ходжсонъ посвятилъ многіе годы своего долгаго пребыванія въ Катманду, извѣстна намъ сравнительно болѣе, нежели части Непала, лежація къ западу, сѣверу и востоку отсюда.

Непаль, находится къ югу отъ Тибета, между р. Кали на западѣ, и р. Тистой на востокѣ, или между британскимъ Камаономъ на западѣ и Сиккимомъ на востокѣ и весьма удобно можетъ быть раздѣленъ по системамъ орошающихъ его рѣкъ на три части: западный, центральный и восточный.

Въ западномъ Непалѣ система р. Карнали состоитъ изъ слѣдующихъ рѣкъ: Кали (или Сарда) Свети-ганга, Карнали, Бхеи, Саржу и Рапути. Источники этихъ рѣкъ лежатъ между Нандадеви (25,693 ф.) и Давалагирскимъ пикомъ (27,600 ф.). Въ этой части главнаго Гималайскаго кряжа извѣстенъ одинъ проходъ изъ Непала въ Тибетъ; проходъ этотъ ведетъ въ тибетскую провинцію Ари, ущельемъ р. Карнали, чрезъ Таклахаръ. Рѣки Кали и Карнали вытекаютъ изъ центрального гималайскаго кряжа и пробиваются черезъ южный Гималайскій кряжъ. Верхняя часть бассейна занята областью Жамла или Юмила; ниже находится бывшая Страна двадцати-двухъ ца-

рей (Байси-ража). Рѣки, сливаясь въ индустанскихъ равнинахъ, образуютъ р. Гхагру (или Гогру).

Центральный Непалъ орошается рѣчною системою семи Гандаковъ (Саптъ Гандаки): рр. Нараяни Сети Гандакъ, Марсьянги, Баріа Гандакъ, Трисуль-Гандакъ и еще двумя менѣе значительными рѣками. Источники этихъ рѣкъ находятся между Давалагирскимъ пикомъ (27,600 ф.) и Даябангомъ (23,762 ф.); слившись въ горахъ не далеко отъ Лорагхата, онѣ текутъ далѣе въ Гангъ подъ названіемъ р. Гандакъ. Четыре изъ этихъ рѣкъ, именно: Кали Гандакъ, Карнали Гандакъ, Баріа Гандакъ и Трисуль-Гандакъ, вытекаютъ изъ центрального кряжа, остальные изъ южнаго Гималайскаго. По ущельямъ рѣкъ извѣстны три прохода черезъ центральный кряжъ въ Тибетъ: проходъ Муктинатхъ по рѣкѣ Нараяни въ Мантанъ (Мустанъ?), проходъ Но-ла, по рѣкѣ Баріа-Гандакъ и проходъ Трисуль-Гандакъ. Страна, орошаемая этою рѣчною системою, въ прежнее время извѣстна была подъ именемъ Страны двадцати-четырехъ царей (Чаубиси-Ража).

Въ восточномъ Непалѣ находится рѣчная система Коси, состоящая также изъ семи главныхъ рѣкъ: Миламчи, Бхотіа Коси, Тамба Коси, Ликху, Дудъ-Коси, Арунъ и Тамбуръ или Таморъ. Источники этихъ рѣкъ находятся между Даябангомъ (23,762 ф.) и Камчаномъ (28,158 ф.); гора же Еверестъ находится на лѣвомъ берегу р. Арунъ. Рѣки этой системы, по орошеніи страны Кирантіевъ въ восточномъ Непалѣ, и областей Кхатанъ, Чаянпуръ, образуютъ въ горахъ одну рѣку, текущую черезъ Герраи. Рѣки Бхотіа Коси и Арунъ берутъ начало въ центральномъ кряжѣ; р. Арунъ долгое время течетъ по Тибету, а затѣмъ, прорвавшись черезъ южный Гималайскій кряжъ, слѣдуетъ на югъ, въ Гангъ. Въ восточномъ Непалѣ находятся четыре прохода въ Тибетъ: первый проходъ ведетъ по р. Бхотіа Коси, черезъ Ниламъ и Кути, второй по

р. Арунъ, черезъ Хатіа, третій по долинѣ р. Тамбуръ, мимо Валланчунъ, черезъ Типта-ла, четвертый по ущелью Янг-ма, горнаго притока р. Тамбуръ и чрезъ Кан-ла-чанъ.

Между рр. Гандакъ и Коси находится большая Непальская долина, орошаемая р. Багмати.

Альпійскій бассейнъ Карнали простирается отъ пика Нандадеви до пика Дхавалагири, или между $79^{\circ} 50'$ до 83° ; альпійскій бассейнъ Гандака—отъ пика Дхавалагири до пика Госаинъ-тханъ, или между 83° и 86° ; альпійскій бассейнъ Коси—отъ пика Госаинъ-тханъ до Канчанъ, между 86° и $88^{\circ} 10'$. Страна, орошаемая этими тремя рѣчными системами (Карнали, Гандакъ, Коси), простирается на 800 миль и есть центральная и самая характерная часть Гималаевъ.

Рѣчные бассейны раздѣляются между собою вертикальными хребтами, обыкновенно отдѣляющимися отъ высокихъ пиковъ. Такъ отъ пика Канъ-чанъ тянется кряжъ Сангилела, раздѣляющій воды Коси и Типты; подобный же кряжъ Даябханъ, направляющійся на югъ отъ пика Гасаинъ-тханъ, раздѣляетъ воды Коси и Гандака, кряжъ отъ пика Дхавалагири раздѣляетъ воды Гандака и Карнали, кряжъ отъ пика Нандадеви разграничиваетъ воды Ганга и Карнали.

Наиболѣе удалены другъ отъ друга бассейны Коси и Гандака. Промежуточное пространство между ними орошается р. Багмати и особенно богато долинами. Кромѣ большой долины Непала, здѣсь же находятся долины Читлонга, Банеца и Панаути.

Климатъ здѣсь тропическій, и соотвѣтственно съ сѣверо-восточными и юго-западными муссонами, погода отъ октября до марта холодная и сухая, отъ апрѣля до сентября жаръ и сырость. Климатъ весною и осенью, отъ половины марта до половины мая, и отъ половины сентября до половины декабря особенно пріятенъ. Самая непріятная часть года продолжается

съ половины декабря до половины февраля. Въ это время бываетъ тучно, дождливо и идетъ снѣгъ, и сырая погода при холодѣ очень неприятна. Но вообще климатъ можетъ считаться здоровымъ. Вѣтры умѣренны, за исключеніемъ марта, когда дуетъ Пхагва изъ сѣверо-западныхъ равнинъ. Количество электричества вообще умѣрено, и грозы бываютъ обыкновенно въ началѣ и въ концѣ дождливаго сезона. Эпидеміи очень рѣдки, и трудно назвать какую-либо чисто гималайскую болѣзнь.

Поверхность главнымъ образомъ характеризуется непрерывною послѣдовательностью кряжей съ узкими ущельями между ними. Долины, въ собственномъ смыслѣ этого слова, рѣдки. Отъ Гильгита до Брахмакунда есть только двѣ большія долины: Кашмирская и Непальская. Также точно рѣдки озера: нѣсколько ихъ (три или четыре) находятся въ Камаонѣ, да одно въ западномъ Непалѣ (Покра).

Въ этнографическомъ отношеніи Непаль представляетъ необыкновенное богатство разнородныхъ племенъ: въ сѣверной части, какъ и на всемъ протяженіи южнаго кряжа Гималаевъ, по ту и по сю стороны, живутъ Бхотійскія племена; извѣстныя подъ различными именами (Палусенъ, Ронгбо, Серпа, Сіена; Катх-бхотія и т. д.) и родственныя имъ Тхакора, Пакія. Въ срединной полосѣ—Лимбу или Яктхумба, Якха, Кхомбо или Киранти, Мурми или Тамары, Пахи или Падхи, Невары, Сунвары, Чепаны, Кусунда, Ваю или Хаю, Гуруны, Магары, Кхасы. Въ южной полосѣ—Кичаки, Палла, Тхару, Денвары, Кумха, Вхраму, Дахи или Дари, Кусвары, Тхами, Ботія.

Каждый изъ этихъ народцевъ имѣетъ свое опредѣленное мѣсто нахождения или мѣсто рожденія (жанма-бхуми); только Кхасы, Гуруны и Магары въ настоящее время разбѣяны по всему Непалу; но первоначально, и они заселяли опредѣленные и болѣе ограниченныя пространства: они жили на западъ

отъ большой Непальской долины; въ самой же долинѣ и по сосѣдству живутъ Мурми и Неварцы; области на востокъ отъ долины до Сиккима заселены народами Киранти и Лимбу. На западъ отъ большой долины и къ сѣверу отъ Гуруновъ и Магаровъ находятся Сунвары въ сосѣдствѣ съ Бхотійцами.

Географическое распределеніе этихъ народовъ въ общихъ чертахъ можетъ быть представлено такимъ образомъ: въ бассейнѣ Карнали живутъ Бхотійцы, въ бассейнѣ Гандака—Сунвары, Гуруны, Магары, въ бассейнѣ Коси—Киранти и Лимбу. Между бассейнами рр. Гандакъ и Коси живутъ Неварцы и Мурми.

Гористый характеръ мѣстности, затрудняя сообщеніе между этими племенами, способствовалъ развитію діалектовъ. Роскошныя пастбища, дѣйствуя дурно на стада, заставили эти народы заниматься преимущественно земледѣліемъ; жаръ и влажность ослабили ихъ мускулы и затемнили цвѣтъ ихъ лица. Эти народы сѣютъ злаки и питаются ими же главнымъ образомъ. Народы по сю сторону Гималаевъ, въ сравненіи съ Тибетцами, меньше ростомъ, не такъ мускулисты, и цвѣтъ ихъ кожи гораздо темнѣе. Ходжсонъ описываетъ физическій типъ Гималайцевъ такимъ образомъ: Голова и лицо очень широки; обыкновенно наибольшая ширина замѣчается между скулами. Лобъ широкъ, но часто къ верху суживается; подбородокъ небольшой; ротъ великъ и выдается; глаза широко отставлены другъ отъ друга; носъ длинный и высокій, но сдавленный у переносицы и съ широкими ноздрями. На головѣ волосы прямые и въ обилии; на лицѣ и на тѣлѣ волосъ мало. Ростъ не великъ, но сложеніе крѣпкое и мускулистое. Ихъ нравственный характеръ таковъ: они флегматики, мыслятъ и чувствуютъ медленно; добродушны, веселы и общительны; къ продолжительному труду неспособны. Полиандрія еще существуетъ между ними, но обычай этотъ начинается

вымирать. Женское цѣломудріе до брака цѣнится низко; пьянство и неопрятность развиты въ горахъ болѣе, нежели въ индійскихъ равнинахъ. Преступленія рѣдки, горцы любятъ правду, и характеръ ихъ вообще пріятенъ. Они индифферентны въ дѣлахъ религіи. Родовой бытъ сильно развитъ у нихъ; гастъ, въ строгомъ смыслѣ слова, они не знаютъ. Народы эти болѣею частью кочевые земледѣльцы; нѣкоторые изъ нихъ, напримѣръ, Неварцы, давно стали осѣдлыми, другіе, Гуруны — главнымъ образомъ до сихъ поръ занимаются пастушествомъ.

Народы Чепанъ и Кусунда, живущіе на западѣ отъ большой Непальской долины, стоятъ на самой низшей степени развитія. По физическому типу они отличаются также отъ другихъ народовъ: имѣютъ большіе животы и очень тонкія ноги. Цвѣтъ ихъ кожи очень темень. Въ Непалѣ, по увѣренію Ходжсона, ихъ считаютъ автохтонами.

Тамъ, гдѣ съ марта до ноября свирѣпствуетъ малярія, откуда бѣгутъ всѣ другіе народы, тамъ селятся народы: Денвары, Дари, Бхраму, Кумха и Манжехи, Ботіа. Они живутъ или деревнями или въ отдѣльныхъ хижинахъ, выстроенныхъ изъ нетесаннаго камня. Народы эти суть земледѣльцы, горшечники, рыбаки и паромщики. Нѣкоторые изъ народовъ Непала очень малочисленны; такъ, напримѣръ, отъ народа Ваю или Хаю, по словамъ Ходжсона, осталось не болѣе какъ нѣсколько тысячъ, но у того же народа сохранилось преданіе о томъ, что нѣкогда онъ былъ силенъ и многочисленъ.

Ни одинъ изъ этихъ народцевъ, населяющихъ Непалъ, за исключеніемъ осѣдлыхъ въ большой долинѣ Неварцевъ и Горкинцевъ, не имѣетъ своей исторіи; весьма вѣроятно, что со временемъ у нѣкоторыхъ изъ нихъ отыщутся какія-нибудь устныя преданія о прошломъ; въ настоящее время извѣстны только генеалогіи царей, владѣвшихъ въ большой Непальской долинѣ. Генеалогіи эти первоначально были составлены не-

варскими авторами на неварскомъ языкѣ; затѣмъ во время политическаго преобладанія Горкинцевъ, онѣ были переведены на горкинскій языкъ. На этомъ языкѣ и извѣстны намъ въ настоящее время генеалогіи непальскихъ царей. Ихъ, какъ кажется, существуетъ нѣсколько редакцій; въ бытность мою въ Катманду мнѣ удалось тамъ достать два списка: одинъ, — написанный буддистомъ, другой индусомъ; первый списокъ гораздо полнѣе втораго. Но въ Катманду меня увѣрили, что въ Лалитанатанѣ существуютъ оригиналы этихъ исторій на неварскомъ языкѣ.

О судьбахъ страны и народа узнается очень мало изъ Вансавали или царскихъ генеалогій; Непаль, наравнѣ съ Кашмиромъ и Бенаресомъ, считается индусами и буддистами странною святою, и частью вслѣдствіе того, частью также и потому, что исторія писалась лицами духовными, въ этихъ генеалогіяхъ, кромѣ длиннаго списка царскихъ именъ, главнымъ образомъ сообщается масса легендъ и свѣдѣній о сооруженіи царями храмовъ и идоловъ. Нѣкоторыя изъ легендъ любопытны однакоже потому, что страннымъ образомъ напоминаютъ библейскія сказанія, хотя и въ искаженномъ видѣ. О времени ихъ перваго появленія ничего не извѣстно, а потому весьма трудно объяснить ихъ происхожденіе, хотя и несомнѣнно, что христіанская пропаганда проникала въ Непаль. Въ одной изъ легендъ сообщается слѣдующее о происхожденіи р. Багмати: Въ глубокой древности въ Непаль пришелъ буддха Кракучханда; онъ поселился въ горахъ, окружающихъ долину, и сталъ поучать и проповѣдывать народу; многіе изъ народа пожелали сдѣлаться монахами и просили посвятить ихъ. Для совершенія обряда необходима была вода... „Видя, что на той горѣ нѣтъ воды, онъ, слава имена Буддхы самосущаго, лучезарнаго, а также богини Гухьесвари, произнесъ таковыя слова: „Да изойдетъ вода изъ этой горы!“ И просвер-

лилъ ту гору большимъ пальцемъ“. Богиня Гангадеви, пріявъ видимый образъ, съ раковиною въ рукѣ явилась изъ того отверстія. Выйдя оттуда, она сдѣлала приношенія буддхѣ. И потекла она, превратившись въ воду, прославленную подъ именемъ Багмати“.

Нельзя не видѣть въ этой легендѣ отдаленнаго сходства съ библейскимъ сказаніемъ объ одномъ изъ подвиговъ Моисея. Въ другой легендѣ какъ будто сохранилось смутное воспоминаніе о чудѣ Иисуса Навина; легенда имѣетъ мѣстную, буддійскую окраску; извѣстно, что буддійскіе монахи могутъ ѣсть только до полудни, и вотъ что разсказывается объ одномъ святомъ, по имени Вирупакша: „Послѣ этого увидѣлъ онъ, что настало время, когда солнце склоняется къ западу. Для того, чтобъ имѣть возможность поѣсть и попить, онъ обратился къ солнцу со словами: „Я не могъ есть и пить, ибо созерцалъ Господа и свершалъ ему служеніе. Свѣти и не заходи!“ Остановивъ одною рукою солнце и продолжая созерцаніе, онъ умеръ около Пасупати и сдѣлался чудотворцемъ.

Неварцы по физическому типу и по характеру языка должны быть причислены къ великой тибетской расѣ. Яснаго воспоминанія о своемъ сѣверномъ происхожденіи у нихъ не сохранилось: но они разсказываютъ нѣсколько легендъ, въ которыхъ можно отыскать бессознательную, смутную память о древнихъ связяхъ и отношеніяхъ къ сѣвернымъ народамъ, по ту сторону Гималаевъ.

На западъ отъ Катманду, въ разстояніи около полутора мили, возвышается на 250 ф. надъ уровнемъ долины священный холмъ Самбхунатхъ или Сваямбхунатхъ. Около четырехъ сотъ ступенъ ведутъ на вершину холма, застроенную большою ступой и множествомъ храмовъ, часовенъ. Здѣсь показываютъ важру—скипетръ Индры, и въ одномъ храмѣ неугасимый свѣтъ лампы.

Холмъ этотъ есть главное мѣсто культа самосушаго, перваго буддхы (ади-буддха), называемаго также лучезарнымъ, ибо здѣсь послѣ того какъ долина изъ озера стала сушью и обитаемою для людей, на этомъ холмѣ проявился ади-буддха въ образѣ луча: и съ тѣхъ поръ свѣтъ не угасалъ на холмѣ.

Ади-буддха, по представленію теперешнихъ непальскихъ буддистовъ, есть богъ творецъ. Его описываютъ такъ: Въ началѣ, въ великой пустотѣ, когда еще не возникали пять элементовъ, возникъ лучезарный Ади-буддха не запятанный. Возсталъ тотъ, въ комъ три качества, великій образъ и образъ всеобщій, тотъ, кто самосущъ, великій буддха, первый вождь, великій владыка. Онъ — причина возникновенія міра и причина мірской благодати; и самъ владыка міра погрузился въ созерцаніе міръ-творящее (*Гуна каранда-вјуха*). Погрузившись въ созерцаніе, именуемое „возникновеніемъ міра“ (*тамже*), Ади-буддха сотворилъ міръ. Отъ его очей возникли луна и солнце, Махесваръ ото лба, отъ плечъ Брахма четвероликій, отъ рукъ Нараяна, отъ зубовъ Сарасвати (богиня краснорѣчія), Ваю (вѣтеръ) отъ рта, отъ ногъ земля, отъ живота Варуна (океанъ), огонь отъ пула, отъ лѣвой колѣни Лакшми (богиня счастья), отъ правой Срида (тоже). Всѣ эти боги и другіе подчинены Ади-буддхѣ; отъ него каждый изъ нихъ получилъ специальное назначеніе и область непосредственнаго вѣдѣнія.

Ученіе о первомъ буддхѣ, о буддхѣ творцѣ міра, по словамъ непальскихъ буддистовъ, было принесено въ долину изъ страны Махачина, находящейся къ сѣверу отъ Непала, святымъ Манжусри, жившимъ на горѣ Панчасирша или пятиглавой. Самый фактъ они относятъ въ періодъ глубокой древности и не опредѣляютъ, когда именно и откуда явилось въ Непаль это ученіе. Ученіе о буддхѣ творцѣ существовало здѣсь, по всей вѣроятности, уже до VII в. (до Р. X.), ибо

въ китайской исторіи Тханской династіи сохранилось такое извѣстіе о непальской религіи: „молятся духу неба“ (см. Юкина, Собрание свѣдѣній о народахъ, обитавшихъ въ средней Азій, ч. III, 207). Духъ же неба, о которомъ говорится здѣсь, есть несомнѣнно то же, что лучезарный самосущій первый Буддха. Трудно опредѣлять, какую именно страну понимали буддисты подъ именемъ Махачина. Не слѣдуетъ непременно отождествлять ее съ Китаемъ; мы знаемъ объ этой странѣ, что она лежала къ сѣверу Индіи, за Гималаями, гдѣ по не опроверженнымъ свидѣтельствамъ китайскихъ путешественниковъ, было много странъ, въ которыхъ уже въ V в. (по Р. Х.), и по всей вѣроятности, ранѣе господствовалъ буддизмъ и распространена была индійская культура; и изъ любой изъ этихъ странъ могло явиться въ Гималаѣ преобразованное буддійское ученіе; китайцы, упоминая о распространѣнии буддизма въ странахъ внѣ индійскихъ, въ средней Азій и въ восточномъ Туркестанѣ, сообщаютъ въ то же время, что во многихъ странахъ, рядомъ съ буддизмомъ, существовала религія духа неба; ее-то въ Непаль и принесъ съ сѣвера, изъ-за горъ какой-то благочестивый странникъ, названный именемъ Манжусри, именемъ бодхисатвы, которому молились и молятся въ Китаѣ, въ Тибетѣ и даже на островѣ Явѣ.

Если въ этой легендѣ намъ сохранилась смутная память о до историческихъ связяхъ Непала съ странами по ту сторону Гималаевъ, за то въ другой легендѣ мы имѣемъ полусознательный намекъ на племенное родство неварцевъ съ тибетцами. Вансавали, рассказывая о другой буддійской святынѣ Бодх-натхѣ, сообщаетъ: „По мнѣнію бхотійцевъ, бхотійскіе ламы по смерти переродились непальскими царями; эти цари выстроили буддійскій храмъ, а потому Бхотійцы много почитаютъ этотъ храмъ“.

Бодх-натхъ находится въ трехъ съ половиною миляхъ отъ

Катманду; въ настоящее время это небольшая деревенька выстроенная кругомъ ступы. Самая ступа окружена оградой, входъ въ которую европейцамъ не дозволенъ.

Другихъ болѣе ясныхъ извѣстій объ эмиграціи племень съ сѣвера въ Непаль Вансавали не сообщаетъ. На первыхъ же страницахъ исторіи Непала (т. е. большой Непальской долины) говорится объ арійскихъ колоніяхъ и арійскихъ царяхъ изъ страны Гаура (т. е. Бенгаліи) и Пенжаба. Послѣдніе, т. е. цари изъ Пенжаба, принесли съ собою и распространили въ долинѣ культа бога Сивы и брахманическое уваженіе къ коровѣ. О нихъ сообщается, что они уважали коровъ и молились богу Пасупати, проявившемуся въ образѣ огня на томъ самомъ мѣстѣ, гдѣ до сихъ поръ стоитъ храмъ Пасупати. Храмъ этотъ находится на сѣверо-востокѣ отъ Катманду, въ разстояніи трехъ миль; онъ со всѣми своими окружными постройками расположенъ на западномъ берегу рѣки Багмати. Европейцамъ позволено любоваться на него издали, съ противоположнаго берега. Сюда, на берегъ рѣки, приносятъ умирающихъ, здѣсь же сжигаютъ мертвыя тѣла, и иногда сжигаются вѣрующіи и благочестивыя вдовы. Тысячи богомольцевъ изъ равнины Индіи сходятся сюда въ февралѣ для совершенія омовеній въ священныхъ волнахъ Багмати.

Послѣ сейчасъ упомянутыхъ царей, въ началѣ Калијуги (т. е. за 3102 до Р. Х.) Непальскою долиною владѣли Кираты; хроника приводитъ послѣдовательно двадцать девять Киратскихъ царей. Потомки этого народа подъ именами Кирата, Киранти, Кхвомбо, Кхомбо и Кирова до сихъ поръ живутъ на востокъ отъ большой долины. Они дробятся на множество родовъ и имѣютъ нѣсколько различныхъ нарѣчій; теперь ихъ не болѣе четверти милліона, но въ древности ихъ было гораздо больше. Своихъ царей они называли ханами или хосаками, а старшинъ — пасунами. Въ настоящее время они

подчинены Горкинцамъ и не имѣютъ собственныхъ царей, но до сихъ поръ старшина пользуется большимъ авторитетомъ у своего народа: онъ собираетъ подати и разбираетъ споры. Кираты народъ земледѣльческій: между ними много свободныхъ землевладѣльцевъ, платящихъ опредѣленные поземельныя горкинскому правительству. Они не пахутъ плугомъ; не имѣютъ своихъ собственныхъ ремесленниковъ и не охотно идутъ въ военную службу. Ихъ жены прядутъ и ткутъ бумажныя ткани для домашняго обихода. Они производятъ для себя нѣсколько опьяняющихъ напитковъ и любятъ напиваться.

Религіозныя представленія Киратовъ не ясны, слово манъ выражаетъ у нихъ понятіе божества, — кхиммо или кхимманъ обозначаетъ пената. Наслѣдственнаго духовенства не имѣютъ; всякій по вдохновенію можетъ свершать служенія домашнему пенату или несложныя брачныя и погребальныя обряды; такого священнодѣйствующаго они называютъ Накчхонъ. Разъ въ годъ Накчхонъ свершаетъ жертвоприношеніе предкамъ и всѣмъ умершимъ. Въ году они имѣютъ два праздника: одинъ — посвященный домашнему пенату, другой — душамъ умершихъ. Имѣютъ своихъ колдуновъ и врачей.

Женъ Кираты покупаютъ, часто платя не деньгами; а орудіями необходимыми для домашняго обихода. Несостоятельные зарабатываютъ за жену у ея отца. Разводъ очень легко получается по желанію той или другой стороны; но если развода ищетъ жена, ея родные должны отдать все, что за нее заплачено; дѣти остаются съ отцомъ во всякомъ случаѣ.

Мертвыхъ хоронятъ на вершинахъ горъ, и надъ могилами воздвигаютъ памятники; складывая камни въ кучу. Хоронятъ въ день смерти. Оставшееся послѣ покойника достояніе дѣлится поровну между сыновьями; дочери, замужнія, и не замужнія не получаютъ никакой доли. Многоженство допускается

обычаемъ и хотя не часто, но встрѣчается между Киратами, полиандрія же совершенно неизвѣстна у нихъ.

Сосѣди считаютъ Киратовъ гордыми и скорыми на ссору и драку, особенно въ нетрезвомъ видѣ.

Таковы, слѣдуя Ходжесону, Кираты въ настоящее время. Они-то, по сказанію непальской Вансавали, владѣли Непаломъ въ продолженіи тысячи восьми сотъ десяти лѣтъ. За ними называются двѣ династіи: сперва царствовала династія Лунная (Сомаванса), затѣмъ Солнечная (Сурјаванса); цари той и другой династіи были западнаго происхожденія; о нихъ сообщается, что въ ихъ время въ Непалѣ поселились четыре индійскія касты. И хотя въ то отдаленное время буддизмъ еще не появлялся, но цари эти молились Пасупати, обстраивали его храмъ, въ то же время строили буддійскіе монастыри и издавали уложенія для монаховъ. Несомнѣнно, что въ этомъ мѣстѣ исторіи, также во многихъ другихъ, мы имѣемъ перенесеніе въ отдаленную древность фактовъ позднѣйшихъ временъ. О послѣднемъ царѣ Лунной династіи Бхаскаравармѣ разсказывается, что онъ въ своихъ походахъ доходилъ до Рамесвара въ южной Индіи и съ великою добычею вернулся, домой въ Непаль.

Цари обѣихъ династій носили санскритскія имена, и господство второй Солнечной династіи продолжалось (слѣдуя Вансавали) до начала II в. по Р. X. Слѣдующая династія называется династіей Вайсьевъ. При царяхъ этой династіи были выстроены города Лалитануръ и Кантупуръ или Катманду. О первомъ царѣ этой послѣдней династіи упоминаетъ Сюанъ-цзанъ: „Въ эти послѣднія времена“, говоритъ китайскій путешественникъ, (то-есть, не задолго до VII ст. по Р. X.),— „здѣсь былъ царь по имени Ансуварма. Онъ отличался большими познаніями и остроуміемъ. Онъ самъ сочинялъ грамматическіе трактаты; уважалъ науку и почиталъ добродѣтель.

Слава его была распространена во всѣхъ странахъ“. При одномъ изъ его преемниковъ, при царѣ Виradeвѣ, въ концѣ V в. по Р. X. былъ выстроенъ городъ Лалитапуръ, при другомъ при царѣ Гунакамадевѣ, въ началѣ VIII в. по Р. X., — городъ Кантипуръ или Катманду. Въ томъ же столѣтїи непальскою долиною овладѣли пришельцы изъ Нуваотской горной страны. Вансавали называетъ пять царей этой династїи; владѣли они страной въ продолженїи пятидесяти лѣтъ. Вамадева, потомокъ Ансувармы, прогналъ послѣдняго царя этой династїи и воцарился самъ въ большой долинѣ. При внуцѣ его Садасива-девѣ былъ выстроенъ Кирти-пуръ. Тотъ же царь сталъ бить монету. Вансавали говоритъ о немъ: Онъ сдѣлалъ то, чего прежде не бывало въ Непалѣ: смѣшавъ мѣдь съ желѣзомъ и выбивъ изображеніе льва, пустилъ въ обращеніе монету сукхи. Послѣдній царь этой династїи Ананда Малла выстроилъ городъ Бхактапуръ или Бхаттаонъ на томъ мѣстѣ, гдѣ была незначительная деревушка.

При этомъ царѣ произошла новая переменна династїи: въ 889 г. по Р. X. Непаломъ овладѣлъ Наңадева, пришлецъ изъ Карнатаки. По словамъ Вансавали, онъ пришелъ въ Непаль съ большимъ войскомъ; между его солдатами были Невары изъ деканской страны На́жаваръ; то была особая каста ачарьевъ (то-есть, учителей), происшедшая отъ брахмановъ и кшатріянокъ. Весьма вѣроятно, что эти Невары, пришедшіе въ Непаль въ IX столѣтїи съ юга, суть остатки тѣхъ Непальцевъ, которыхъ водилъ съ собою на югъ до Рамесвара царь Бхаскара Варма. Наңадева, овладѣвъ Непаломъ, изгналъ царей послѣдней династїи въ Тирхутъ. Вансавали называетъ пять царей этой династїи; при пятомъ царѣ, по имени Рамасинха, Непаль подвергся новому нападенїю: изъ города Палпы и Ватола пришелъ царь Мукунда Сена съ полчищами Кхасовъ и Магаровъ. Нападеніе было страшное, но кратко-

временное. Между войскомъ показались болѣзни, солдаты умирали, и одинъ только царь пробрался въ свою страну, перодѣтый факиромъ. Послѣ этого погрома Непальская долина долгое время не оправлялась: ею овладѣлъ Вайсји изъ Нувакота; по словамъ хроники, въ каждомъ городскомъ кварталѣ было по два царя. И такой порядокъ дѣлъ подѣ владычествомъ Вайсјева продолжался двѣсти двадцать-пять лѣтъ. Въ XIV ст. Непаломъ овладѣлъ Хари Синха Дева, происходившій изъ царскаго рода Рамачандры и бѣжавшій изъ Ауда отъ мусульманъ. Въ его царствованіе Непаль подвергся нападенію Бхотійцевъ. Династія эта владѣла Непаломъ недолго. Вансавали называетъ только четырехъ царей этой династіи. Ее смѣнила династія Малловъ; въ Непалѣ воцарились потомки царей, прогнанныхъ Нанѣдевою въ Тирхуть. Династія Малловъ господствовала надъ Непаломъ до завоеванія страны Горкинцами. При осьмомъ царѣ Якша Маллѣ царство большой Непальской долины раздѣлилось на три независимыя царства: въ Лалитпурѣ, Катманду, Бхактапурѣ царствовали независимые другъ отъ друга цари. Такое положеніе дѣлъ въ Непальской долинѣ застали Горкинцы.

Нынѣ царствующая въ Непалѣ Горкинская династія производитъ себя отъ владѣтелей Читаургарха въ Ражапутанѣ. Одинъ изъ этихъ царей, по имени Бхупаль Рана-жи, въ царствованіе Акбара (1494 г.), бѣжалъ отъ преслѣдованія мусульманъ въ горы и поселился въ Кхилумѣ (въ области Бхиркотѣ). Здѣсь онъ занимался земледѣіемъ и воздѣлалъ обширное пространство. У него родились два сына: Кханча и Мича. Старшій Кханча отправился въ Дхоръ, покорилъ Мангратъ и вообще владѣлъ Гархономъ, Сатхуномъ, Бхиркотомъ и Дхоромъ. Младшій же, Мича, владѣлъ Нувакотомъ. Владѣнія нувакотской отрасли этой фамиліи мало по малу расширились; они овладѣли областями Каски, Ламжунъ и въ

XVI в. (1559 г.)—областью Горкха, Дрѣджа-Сахъ завоевалъ Горкху при помощи Магаровъ и всѣхъ тѣхъ, на комъ былъ жертвенный снурокъ, то-есть, людей, исповѣдывавшихъ брахманизмъ; до него здѣсь владѣли Кхаемъ. Въ слѣдующемъ столѣтіи Притхиви Нараянъ-Сахъ овладѣлъ Непальскою долиною; его преемники распространили свое владычество на востокъ и на западъ отъ большой долины. До 1815 г. или до войны съ Англичанами, они владѣли не только Непаломъ въ теперешнихъ его границахъ, но и Камаономъ и Гарваломъ.

Въ началѣ XVIII столѣтія цари Бхатгаона, Лалитанатаны и Кантипура враждовали между собою; ихъ разладомъ воспользовались Горкинцы: Нарбхупаль Сахъ, царившій въ Горкхѣ, перешелъ черезъ Трисуль-Гангъ, но въ Нувакотѣ онъ былъ остановленъ правившими тамъ независимыми царями Вайсьями. Горкинцы, потерпѣвъ пораженія, должны были удалиться; но отступая, Нарбхупаль приказалъ сжечь мостъ на рѣкѣ Трисуль-Гангѣ.

Хотя горкинцы были прогнаны у самаго входа въ большую долину; но въ народѣ, по словамъ Вансавали, было убѣжденіе, что скоро они овладѣютъ долиною. Одному землевладѣльцу было пророческое видѣніе: Однажды онъ отправился на свое поле, и поработавъ тамъ легъ спать; въ то время, когда онъ собирался заснуть, ему представилось, что на полѣ возсіалъ свѣтильникъ. Пришелъ какой-то неизвѣстный человѣкъ и постлалъ возлѣ свѣтильника коверъ. Затѣмъ пришелъ второй неизвѣстный и сѣлъ на коверъ.

„Ступай, позови!“ говоритъ первый неизвѣстный второму. Все это слышалъ засыпавшій землевладѣлецъ. Скрылся одинъ изъ сидѣвшихъ, но, вскорѣ вернувшись, сказалъ:

„Сегодня не прійдетъ, а сказалъ, что завтра!“

На другую ночь хозяинъ явился снова на свое поле. Опять

тамъ же появились коверъ и свѣтильникъ; пришли двое. и сѣли на коверъ.

„Позови!“ отдалъ приказаніе одинъ изъ сидѣвшихъ другому.

Пришелъ богъ Маччхендранатхъ и сѣлъ на коверъ. Затѣмъ пришелъ богъ Вхайрава.

„Дай мнѣ поѣсть!“ просилъ Вхайрава.

„Отсюда на западъ въ горномъ царствѣ есть городъ Горкха, гдѣ живетъ Горкханатхъ. Ступай туда и царствуй!“ отвѣтили ему Маччхендранатхъ.

„Пойду, коль отдамъ мнѣ Непальское царство!“ говорилъ Вхайрава.

„И Непальское царство отдамъ!“ отвѣчалъ Маччхендранатхъ.

Поговоривъ такъ, боги скрылись. Послушавъ ихъ рѣчи, хозяинъ поля узналъ, что Непальское царство будетъ принадлежать Горкинцамъ.

Видѣніе это было извѣстно народу большой долины. Между тѣмъ Горкинцы продолжали усиливаться и вѣсти, о ихъ силѣ доходили до царей большой долины черезъ факировъ.

У царя Нарбхупала, сдѣлавшаго неудачную попытку овладѣть большою долиною, были двѣ жены: младшая видѣла разъ во снѣ, что она проглотила солнце. Проснулась царица и рассказала о своемъ снѣ царю. Царь, выслушавъ сонъ, ударилъ царицу. Огорченная царица не заснула во всю ночь; когда разсвѣло, царь разъяснилъ царицѣ причину своего поступка;

„О, царица, ты видѣла прекрасный сонъ; будетъ преуспѣяніе нашего царства. Я ударилъ тебя для того, чтобы ты опять не заснула!“

Отъ этой царицы родился Притхиви-Нараѣана, завоевавшій Непальскую долину. До вступленія на престоль, онъ

жилъ долгое время гостемъ въ Бхактапурѣ и на самомъ мѣстѣ развѣдалъ положеніе дѣлъ.

Притхиви-Нарајана не съ разу овладѣлъ большою Непальскою долиною: сначала онъ напалъ на Нувакотъ и былъ прогнанъ оттуда, затѣмъ онъ доходилъ до Киртипура уже въ самой долинѣ, но потерпѣвъ неудачу тутъ, долженъ былъ удалиться. И такимъ образомъ въ продолженіи осьмнадцати лѣтъ Горкинцы тревожили жителей большой долины; много кровавыхъ битвъ было дано съ той и другой стороны. Наконецъ Притхиви-Нарајану удалось овладѣть Бхатгаономъ; онъ взялъ городъ при помощи измѣны: незаконнорожденные сыновья Ранжитъ Малла передались на его сторону и впустили его войско въ городъ; измѣною же онъ овладѣлъ передъ тѣмъ двумя главными городами — Лалитапатаномъ и Кантипуромъ. Со взятіемъ Бхатгаона завоеваніе большой долины завершилось: династія Малловъ перестала владѣть Непаломъ; случилось это въ началѣ 1769.

Бхатгаонскій царь былъ отпущенъ побѣдителемъ въ Бенаресъ; но царя Лалитапатана онъ считалъ опаснымъ и содержалъ его въ темницѣ до самой смерти. Бывшій царь Катманду пользовался свободой и умеръ у храма Пасупати. Вансавали передаетъ весьма характерное объясненіе, происходившее между Горкинскимъ завоевателемъ и царемъ.

По взятіи города Бхатгаона, Притхиви-Нарајана спросилъ царя о его дальнѣйшихъ намѣреніяхъ. Царь просилъ отпустить его къ храму Пасупати, и это желаніе падшаго царя было исполнено завоевателемъ.

Отпустивъ царя, Притхиви-Нарајана послалъ спросить его опять, не желаетъ ли онъ еще чего, какого-либо имущества для раздачи милостыни. Царь попросилъ зонтика и пару башмаковъ. Это умѣренное желаніе встревожило завоевателя: услышавъ его, онъ долго молчалъ, къ великому удивленію

своей свиты. Наконецъ онъ объяснилъ своимъ приближеннымъ, что зонтикъ обозначаетъ царскую корону, а башмаки—землю, что царь, прося то и другое, выражаетъ желаніе родиться сыномъ Притхиви-Нарајаны и снова царствовать!

Но такъ какъ обѣщанное должно было исполниться, то Притхиви-Нарајана даровалъ царю то, что онъ требовалъ, и при этомъ сказалъ: „Дарую тебѣ то, чего ты желаешь, но пользоваться этимъ ты будешь не при моей жизни, а при моемъ внука“.

Царь, впрочемъ, скоро послѣ того умеръ.

Въ то время, какъ Притхиви-Нарајана завоевывалъ Непальскую долину, сюда пробрался одинъ италіанскій іезуитъ, по имени Джіузеппе. Его правдивое описаніе состоянія, въ которомъ онъ нашелъ страну, какъ нельзя лучше дополняетъ сухое перечисленіе фактовъ туземныхъ хроникъ. Онъ нашелъ раздоръ и разладъ между царями великой долины и между ихъ знатными, а потому полное безсиліе, не смотря на храбрость народа, противостоять наплыву жестокаго врага, который обложилъ всю долину, заперъ всѣ проходы и вѣшалъ всякаго, кто приносилъ въ долину какую-либо пищу. „Когда я пришелъ сюда“, говоритъ Джіузеппе, — „страшное зрѣлище представилось мнѣ, столько труповъ висѣло на деревьяхъ по дорогѣ“. Измѣна въ средѣ знатныхъ и приближенныхъ къ царямъ помогала Горкинцамъ овладѣвать однимъ городомъ за другимъ.

Овладевъ большою долиною, Притхиви-Нарајана распространилъ свое владычество на востокъ до Бижапура, на западъ — до Сапта-Гандаки, на югъ — до Макванпура и Терраевъ, на сѣверъ—до Кирона и Кути.

Его внукъ Ранъ Бахадуръ Сахъ овладѣлъ на западѣ Страною двадцати-четырехъ царей (Чаубиси-Ража), а на востокъ—всею страною Кирантіевъ; на югѣ его владѣнія про-

стирались до Ганга. Онъ же воевалъ съ Тибетомъ и Китайцами. И хотя война эта, по туземнымъ сказаніямъ, была удачна, но съ другой стороны извѣстно, что Непаль до сихъ поръ признаетъ себя вассаломъ Китайскаго императора. При томъ же царѣ Непальцы овладѣли Камаономъ, Гарваломъ и частью Кангры. Но при его сынѣ Гирванѣ Жуддха Викрам-Сахѣ возгорѣлась война съ Англичанами, вслѣдствіе которой Горкинцы потеряли свои послѣднія, сейчасъ упомянутыя завоеванія.

Послѣ этой войны Непальцы жили вообще въ ладу съ Англичанами, хотя и умѣли сохранить полную независимость; во время индійскаго возстанія Непальцы даже помогали Англичанамъ. На сколько эти мирныя отношенія измѣнятся теперь, по смерти Жауга Бахадура, покажетъ будущее.

Непаль есть одна изъ немногихъ странъ въ Индіи, гдѣ сохранился буддизмъ, среди населенія смѣшаннаго, полуарійскаго, не смотря на наплывъ брахманическихъ и ражпутскихъ колоній; колоніи ражпутовъ и брахмановъ извѣстны не только въ большой долинь, но и къ западу отсюда въ бывшихъ владѣніяхъ двадцати-четырехъ царей (Чоубиси Ража) и двадцати-двухъ (Байси Ража). Здѣсь кое-гдѣ, особенно въ странахъ ближайшихъ къ тибетской границѣ, буддизмъ до сихъ поръ сохранился, хотя ближайшихъ подробностей о томъ, какой онъ тамъ принялъ характеръ, мы не имѣемъ. Наплывъ разнообразныхъ колоній, смѣна различныхъ династій, изъ которыхъ каждая приходила со своими богами и съ своими служителями, должны были повліять на религиозное сознаніе Непальскаго народа. Буддизмъ удержался здѣсь потому, что населеніе индифферентно, не фанатично по природѣ своей и въ то же время на столько суевѣрно, что всегда, по всякому поводу готово молиться и чтить всякаго бога. Образчикомъ народнаго суевѣрія можетъ служить слѣдующій фактъ, зане-

сенный въ мѣстную хронику: Въ началѣ XVII в. въ Непаль случайно былъ занесенъ изъ равнинъ маисъ. „Никто не видалъ его прежде, и такъ какъ то была вещь, прежде не виданная, то показавъ маисъ умнымъ людямъ, народъ спрашивалъ ихъ: „Это что за вещь?“ „Эта вещь производитъ голодъ!“ рѣшили мудрые люди и приказали отослать туда, откуда онъ былъ принесенъ. Для превращенія зла свершали служенія разнымъ богамъ, приносили жертвы и кормили брахмановъ!

Даже въ Индіи не всюду такой фактъ можетъ повториться нынѣ, а въ Непалѣ онъ возможенъ по сіе время.

Богатство и разнообразіе непальскаго пантеона поразительно, даже въ сравненіи съ бенаресскимъ или другого какого-либо города, гдѣ нынѣ гнѣздится индуизмъ. Буддизмъ, удержавшись здѣсь, принялъ оригинальный характеръ. О Непальцахъ нашего времени можно съ большею справедливостью повторить слова Сюанъ-цзана: „Они не имѣютъ литературныхъ познаній; но ловки и способны къ искусствамъ.. Между ними есть еретики и истинно вѣрующіе. Монастыри и храмы боговъ стоятъ рядомъ“.

То и другое до сихъ поръ существуетъ въ Непалѣ рядомъ; но въ монастыряхъ живутъ женатые монахи, и въ брахманическихъ храмахъ стоятъ буддхи и бодхисатвы, и наоборотъ, въ буддійскихъ храмахъ стоятъ брахманическіе боги. Буддійское духовенство здѣсь отлично отъ цейлонскаго: они посвящаются иначе, читаютъ (очень рѣдко) инныя книги, молятся не тому, чему поклоняются на югѣ. Ихъ храмы выстроены по другому плану и украшаются совершенно оригинально; ихъ ступы совершенно не похожи ни на цейлонскія, ни на древнія, извѣстныя нынѣ въ развалинахъ. Здѣсь и другіе праздники, и другія процессіи въ честь мѣстныхъ божествъ.

Къ сожалѣнiю, нѣтъ возможности прослѣдить исторiю развитiя религiознаго сознанiя въ Непалѣ: изъ Вансавали мы не узнаемъ даже, когда введенъ былъ сюда буддизмъ, но за то въ этой мѣстной исторiи имѣется множество извѣстiй о томъ, какъ разрастался непальскiй пантеонъ: если о какомъ-либо царѣ что-либо говорится, то сказанное, за немногими исключенiями, относится или къ сооруженiю имъ новаго храма, или къ приведенiю въ Непаль новаго божества. Откуда бы ни пришло это божество, кѣмъ бы оно ни было приведено, божество становилось желаннымъ и многотимымъ гостемъ страны.

Боги привозимы были и съ сѣвера, отъ озера Манасаровара въ Тибетѣ (богиня Жабагесвари), и съ юга, изъ Декана (богиня Туржа), изъ Бенареса (Аннапурна) и т. д., отовсюду, откуда являлись въ Непаль въ различное время разные завоеватели и сподвижники ихъ, брахманы. Культъ развивался и усложнялся вмѣстѣ съ тѣмъ, какъ число боговъ разрасталось въ Непалѣ. Вансавали упоминаетъ о множествѣ процессiй, устроенныхъ разными царями въ честь различныхъ боговъ; во время этихъ процессiй по улицамъ городовъ носили изображенiе бога, плясали или пѣли и даже бывали драматическiя представленiя: изображали, какъ Буддха состязался съ Марою (чертомъ). Выше было упомянуто, что одно время въ продолженiи двухсотъ двадцати-пяти лѣтъ въ большой Непальской долинѣ правило множество царей; при этихъ царяхъ въ Непалѣ былъ введенъ особенный культъ десяти безусловныхъ совершенствъ. Буддисты признаютъ, что буддха обладаетъ десятию безусловными совершенствами (пáрамита), и въ честь пáрамитъ устроено было празднество. Въ любомъ монастырѣ выбирали десять старцевъ; каждый изъ нихъ изображалъ собою какую-нибудь пáрамиту, и каждый чтился какъ божество, то-есть, приходилъ царь, собственноручно омы-

валь имъ ноги и затѣмъ угощаль старцевъ рисомъ варенымъ въ молокѣ.

По извѣстіямъ Таранаты, въ древности въ Непалѣ буддизмъ процвѣталъ: здѣсь являлись мужи глубокой учености, и сюда также приходили изъ равнинъ, изъ Магадхы многіе буддійскіе ученые. Мѣстная хроника рассказываетъ, что Санкарачарья положилъ конецъ процвѣтанію буддизма здѣсь; весьма вѣроятно, что эта религія вымирала и преобразовывалась въ продолженіи десятковъ поколѣній: не одинъ Санкарачарья, но были и другіе учителя, нынѣ чтимые какъ боги, на примѣръ, Горакшанатхъ, Маччхендра-натхъ, и которые видоизмѣняли буддійское ученіе. Вышнія политическія обстоятельства и самый народный характеръ способствовали развитію той религіи, которая существуетъ теперь въ Непалѣ; странная смѣсь брахманизма и буддизма, высокихъ идей и грубаго идолослуженія.

2.

Непалъ мало извѣстенъ въ Индіи, и еще менѣе интересуются имъ и знаютъ эту страну въ Европѣ. Въ Индіи о Непалѣ помышляютъ и часто говорятъ одни охотники. Терраи, т.-е. непальскія равнины, прилегающія къ британскимъ владѣніямъ — обѣтованная страна для завятаго спортсмена. Лихорадка свирѣпствуетъ здѣсь круглый годъ, особенно-же съ наступленіемъ жаркихъ мѣсяцевъ; но это неудобство вполне вознаграждается обиліемъ лютыхъ звѣрей въ терраяхъ; доступъ сюда очень легокъ; въ терраяхъ иногда охотятся не испросивъ на то разрѣшенія непальскаго правительства.

Въ силу трактатовъ съ Англіею, непальское правительство вынуждено было открыть европейцамъ часть своихъ владѣній, т.-е. большую непальскую долину, около двадцати миль съ востока на западъ и пятнадцать съ сѣвера на югъ; и сюда

можно явиться по одному только пути, испросивъ предварительно разрѣшеніе правительства. Нѣсколько лѣтъ тому назадъ въ Индіи задумали издать карту Непала, и былъ посланъ для этой цѣли въ Непаль съемщикъ; онъ былъ индеецъ, кажется родомъ изъ Бенгаліи, а потому могъ бродить безвозбранно по странѣ, и такимъ образомъ высмотрѣть все, что ему нужно было; съемщикъ однакоже не успѣлъ высмотрѣть многого; по пріѣздѣ въ Катманду онъ явился въ домъ англійскаго резидента и тѣмъ испортилъ все дѣло. Непальское правительство узнало, конечно, что новопріѣзжій индусъ былъ у резидента, заподозрило, что онъ не простой индусъ, явился не ради богомольства, а состоитъ въ какихъ-то отношеніяхъ къ британскому правительству, стало за нимъ присматривать и въ скоромъ времени выпроводило его обратно въ Индію. Съемщикъ пріѣхалъ къ пославшему его, не исполнивъ своего порученія. Карту Непала англичане послѣ того все-таки издали, и даже не одну, а двѣ; сомнительно однакоже, чтобы то были вѣрныя карты. Присылался сюда и другой еще индусъ, искать рѣдкихъ рукописей; и онъ уѣхалъ, не достигнувъ своей цѣли, а между тѣмъ непальское правительство не запрещаетъ индусамъ, англійскимъ подданнымъ, бродить по всей странѣ; даже синаи, почетная стража резидента, имѣютъ право ходить на богомолье, за предѣлы большой долины. Непальское правительство подозрительно только къ европейцамъ, и въ Непалѣ сложился мифъ о какомъ-то европейскомъ путешественникѣ. Рассказываютъ, что нѣсколько лѣтъ тому назадъ, изъ Тибета въ долину явился какой-то европеецъ, переодѣтый факиромъ. Непальцы, конечно, не дались въ обманъ, европеецъ былъ узнавъ и слѣдъ его исчезъ. И народъ, и правительство въ Непалѣ одинаково подозрительны; въ Калькуттѣ существуетъ убѣжденіе, что въ Непалѣ нельзя ничего увидать, ничего узнать и ничего рѣд-

каго вывезти оттуда. Къ сожалѣнiю, это мнѣнiе только отчасти преувеличиваетъ подозрительность непальскаго правительства и оказывается справедливымъ во многихъ отношенiяхъ. Получить разрѣшенiе на проѣздъ въ большую непальскую долину не представляетъ никакихъ затрудненiй. Разрѣшенiе непальское правительство даетъ какъ-будто и охотно, но въ то же время постарается обставить его разными формальностями. Если европеецъ ѣдетъ туда самъ по себѣ, не гостемъ англійскаго резидента, — кромѣ разрѣшенiя, ему нужно имѣть паспортъ. Приѣхавъ такимъ образомъ въ Непаль, не легко ему найти себѣ жилище въ долинѣ. Гдѣ жить? Нанять домъ или часть дома у туземца? Невозможно; непальское правительство не разрѣшитъ этого. И не одинъ туземецъ не пуститъ къ себѣ въ домъ нечистаго европейца. Остается привезти съ собою палатку и жить въ ней? Но и въ такомъ случаѣ могутъ встрѣтиться непредвидѣнныя затрудненiя относительно выбора мѣста, гдѣ поставить палатку. Легко можетъ случиться, что правительство не позволитъ раскинуть палатку, а потому всѣ бывавшiе въ Непалѣ приѣзжали гостями или резидента, или его помощника.

Хотя номинально въ Непалѣ царствуетъ Сурендра Викрама-сахъ; на самомъ же дѣлѣ неограниченная власть сосредоточена въ рукахъ перваго министра, извѣстнаго сэра Жанга-Бахадура *). Въ то время, когда я собирался въ Непаль и хлопоталъ о дозволенiи проѣхать туда, непальскiй баронетъ вмѣстѣ съ англiйскимъ резидентомъ былъ на пути въ Европу. Въ половинѣ февраля я двинулся въ Непаль. Между тѣмъ сэръ Жангъ, прогуливаясь по Бомбею, упалъ съ лошади и долженъ былъ отложить свою поѣздку въ Европу. Когда, послѣ кратковременнаго пребыванiя въ Бихарѣ, я доѣхалъ

*) Нынѣ уже умершаго.

до Дайнапура, въ нѣсколькихъ миляхъ оттуда въ Банкенпурѣ временно пребывали непальскій первый министръ и англійскій резидентъ. Я счелъ не лишнимъ побывать у послѣдняго хотя имѣлъ и разрѣшеніе на проѣздъ, и ѣхалъ въ Непаль гостемъ официального лица, временно исправлявшаго должность резидента. Въ настоящемъ резидентѣ я нашелъ очень любезнаго человѣка и, въ первое же свиданіе съ нимъ, узналъ много любопытныхъ подробностей о Непалѣ. Резидентъ не поспешилъ также дать мнѣ нѣсколько полезныхъ совѣтовъ и поспѣшилъ спросить, не намѣреваюсь ли я пробраться переряженнымъ въ Тибетъ. — Вы конечно даете слово, что не будете пытаться проникнуть въ Тибетъ, или Даржайлинъ или куда бы то ни было, за предѣлы той части Непала, которая открыта европейцамъ? — спросилъ онъ меня. Успокоенный на этотъ счетъ, резидентъ сталъ описывать непальцевъ народомъ дикимъ, грубымъ, независимымъ. Мнѣ припомнилось при этомъ китайское описаніе Непала, такъ же мало похожее на правду, какъ и слова резидента. Всякаго рода столкновенія съ ними слѣдуетъ избѣгать, говорилъ онъ; и тутъ же прибавилъ впрочемъ, что эти совѣты совершенно бесполезны для не-англичанина; онъ былъ какъ будто подъ свѣжимъ впечатлѣніемъ происшествія, случившагося незадолго до нашей встрѣчи: какой-то храбрый англичанинъ, на границѣ одного независимаго царства въ Индіи, погрозилъ разбить голову начальнику пограничной стражи за то, что тотъ не могъ достать ему молока къ чаю.

Въ тотъ же вечеръ я двинулся къ сѣверу, въ Непаль. Дорога въ Непаль, отъ Дайнапура по британскимъ владѣніямъ и далѣе по непальскимъ равнинамъ, скучна и однообразна. Двигаешься медленно, потому что не ѣдешь, а странствуешь на плечахъ людей, т.-е. въ паланкинѣ; кругомъ стелется песчаная, въ февралѣ и мартѣ совершенно голая, рав-

нина, кое-гдѣ торчатъ худощавыя пальмы и даже Гангъ, черезъ который переправляешься у Дайнапура, не поражаетъ величьемъ; его мутныя, грязныя воды текутъ среди плоскихъ, совершенно лишенныхъ растительности береговъ. Постоялыхъ дворовъ нѣтъ по этой дорогѣ; британское правительство не выстроило ихъ, такъ какъ число путешествующихъ по этому направленію ничтожно. Странствуя отъ Дайнапура къ сѣверу, путешественникъ принужденъ искать убѣжища въ домахъ плантаторовъ; гостепріимство въ этихъ глухихъ мѣстахъ развито на самыхъ широкихъ основаніяхъ. Не спрашивая его приказанія, носильщики несутъ путешественника въ домъ европейца, гдѣ онъ находитъ радушный приѣмъ, кровъ, обѣдъ и всѣ удобства, неопѣнимыя при путешествіи въ жаркой странѣ, среди пыльныхъ равнинъ. Миновавъ факторію Хардіа, вступаешь черезъ полторы или двѣ мили въ границы Непала; характеръ мѣстности остается прежнимъ, передъ глазами все та же пыльная равнина и та же сухая и тщедушная растительность, и такъ съ малыми видоизмѣненіями вилоть до Бичакау. Отсюда до Хетаура считается двѣнадцать миль. Около половины дороги пролегаетъ по каменистому руслу рѣки, среди совершенно отвѣсныхъ скалъ, покрытыхъ дремучимъ лѣсомъ. Эта часть пути очень затруднительна для носильщиковъ, даже въ сухое время, когда русло совершенно безводно. Черезъ миль шесть дорога покидаетъ русло рѣки и вступаетъ въ густой лѣсъ громадныхъ деревьевъ (sal). Лѣсъ тянется до рѣки Курру, черезъ которую перекинутъ прекрасный мостъ. На восточномъ берегу рѣки лежитъ деревенька Хетаура, гдѣ есть непальскій казенный постоялый дворъ. Это громадное зданіе, съ внутреннимъ дворомъ и портиками кругомъ всего двора, было выстроено непальскимъ правительствомъ для путешественниковъ. Внутри дома полное отсутствіе всякой мебели, но въ каждой комнатѣ есть каминъ и окна, хотя безъ

стеколь, плотно закрывающіяся ставнями; такъ какъ по ночамъ здѣсь бываетъ холодно, то иногда затопить каминъ необходимо даже въ мартѣ. Съ наступленіемъ жары, начиная съ апрѣля, деревенька совершенно пустѣетъ; жители убѣгаютъ въ горы отъ лихорадокъ, которыя начинаютъ свирѣпствовать здѣсь въ апрѣль; говорятъ, въ это время провести даже часть ночи небезопасно въ Хетаурѣ. Въ февралѣ и мартѣ терраи относительно здоровое мѣсто; и я не схватилъ здѣсь лихорадки, хотя провелъ всю ночь въ Хетаурѣ, и только на другой день, рано утромъ, отправился въ Бимфеди. Паланкинъ оставляется у Хетаура; отсюда далѣе, до Бимфеди, можно или ѣхать верхомъ, если имѣешь свою лошадь, или же въ люлькѣ, на носильщикахъ. Къ двумъ огромнымъ, твердымъ палкамъ привѣшивается люлька, въ которую ложится путешественникъ, и четыре приземистыхъ неварца, два впереди и два сзади, вскинувъ палки на плечи, несутъ его; они двигаются мѣрно и съ постоянною скоростью, хотя и не такъ быстро, какъ носильщики паланкина: послѣдніе иногда въ часъ проходятъ до четырехъ миль. Лежать въ люлькѣ очень спокойно и путешествовать такимъ образомъ было бы даже приятно, если бы вмѣсто носильщиковъ можно было запрягать воловъ или лошадей. Неварцы очень выносливы; увѣряютъ, что ноша одного человѣка нисколько не отяготительна для четырехъ неварцевъ; гораздо большій вѣсъ не превышаетъ ихъ силъ. Но ихъ вздохи, охи, безпрестанное перекидываніе палки съ одного плеча на другое, все это въ началѣ производитъ томительное впечатлѣніе и заставляетъ подозрѣвать, что протащить въ продолженіи нѣсколькихъ миль на своихъ плечахъ, хотя бы даже одного человѣка, не такъ-то легко. Отъ Хетаура до Бимфеди дорога вѣтся по долинѣ рѣки Рапути, среди горной, а по тому самому уже красивой мѣстности; дорога прекрасная и устроена въ послѣдніе годы теперешнимъ

непальскимъ первымъ министромъ. Черезъ Рапути, теченіе которой очень извилисто, перекинута нѣсколько мостовъ; мы двигались по направленію къ сѣверо-западу, безпрестанно переходя съ одного берега на другой. Рапути съ шумомъ и быстро вьется среди горъ, покрытыхъ роскошною растительностью; особенно выдаются яркіе рододендроны, въ полномъ цвѣту; они покрываютъ всѣ склоны горы до самой подошвы. Когда на утро выступишь изъ Хетаура и, пройдя длинный мостъ на Рапути, вступишь въ долину, переходъ отъ равнинъ къ горной странѣ такъ неожиданъ и такъ разительна переменна въ окружающей обстановкѣ: и люди, и природа совершенно не похожи на то, что еще видѣлъ вчера, по ту сторону непальской границы. Даже архитектура другая: на домахъ, часовняхъ крыши въ китайскомъ стилѣ; дома большею частью двухъ-этажные; нижній этажъ состоитъ изъ портика, въ верхнемъ—жиле. Такъ какъ это единственный путь, открытый въ Непаль, то по всей дорогѣ отъ Хетаура до Катманду сильное движеніе; болѣе всего видно неварцевъ, носильщиковъ; перевозъ товаровъ, весь ввозъ и вывозъ здѣсь производится большею частью черезъ посредство человѣческой спины; рѣдко, и только въ послѣднее время стали употреблять въ большой долинѣ воловъ для этой цѣли. Неварець тащить въ гору бревно: онъ же переноситъ товары изъ Индіи въ Непаль, приносить почту въ резиденцію и бѣлый хлѣбъ резиденту; ношу, и довольно значительную, онъ укрѣпляетъ на спицѣ, придерживая ее, кромѣ того, — веревкою, обвивающею лобъ. Этимъ промысломъ занимаются и мужчины и женщины. Плата носильщику ничтожная; въ Катманду она въ день не превышаетъ девяти копѣекъ. Кромѣ неварцевъ, часто встрѣчаются по дорогѣ факиры. Въ Непалѣ много святыхъ мѣстъ, привлекающихъ толпы тунеядцевъ изъ Тибета и всѣхъ мѣстъ Индіи, даже съ юга, изъ Мадраса. Го-

лые, безобразные, покрытые пепломъ, съ взъерошенными волосами, эти божьи люди быстро двигаются по дорогѣ, не озираясь по сторонамъ и шепча молитву: Хари! Рамъ! Хари! Рамъ! Изрѣдка проѣдетъ на слонѣ, окруженный толпою грязной прислуги, какой-нибудь непальскій магнатъ. Путешественниковъ, т. е. не-носильщиковъ и не-богомольцевъ очень немного на этомъ пути; всякій европеецъ здѣсь, конечно, какъ рѣдкая птица, возбуждаетъ сильное любопытство; и факирь и носильщикъ глазѣютъ на него, какъ будто недоумѣвая о томъ, откуда онъ могъ явиться и зачѣмъ его принесло сюда? — Пятнадцать миль отъ Хетаура до Бимфеди, среди мѣняющихся картинъ природы и мелькающихъ разнообразныхъ типовъ непальцевъ, проходятся легко и почти-что не замѣтно. Въ Бимфеди есть также казенный постоянный дворъ, и отсюда нужно подниматься на Сисагхари; передъ началомъ путешествія въ гору носильщики обыкновенно требуютъ отдыха и завтрака. Неварцы, какъ и всѣ почти индійцы, не знаютъ и не понимаютъ прелести ѣды вмѣстѣ съ ближнимъ. Въ Непалѣ, какъ и въ Индіи, каждый туземецъ обѣдаетъ, завтракаетъ самъ по себѣ, гдѣ-нибудь въ углу, въ сторонѣ отъ людей. Въ Калькуттѣ мнѣ рассказывали про одного ученаго брахмана, что въ продолженіи сорока лѣтъ онъ ни разу не пообѣдалъ даже вмѣстѣ съ своею женою, и въ продолженіи всего этого времени, каждый день самъ готовилъ свой обѣдъ, конечно далеко не изысканный, хотя брахманъ этотъ человѣкъ очень состоятельный. Неварецъ-носильщикъ носить съ собою свой рисъ, привязывая мѣшечекъ къ поясу; у нѣкоторыхъ, кромѣ того, есть свои ложки, деревянные или желѣзные; но чаще всего они обходятся безъ ложекъ, забывая въ ротъ рисъ пригоршнями. Ыдятъ они хотя въ одиночку и не разговаривая другъ съ другомъ, но очень долго, затѣмъ садутъ къ ближайшему колодцу пить и мыть ротъ; при со-

вершеніи послѣдняго не замѣтно особенной тщательности. Сисагхари возвышается надъ уровнемъ долины на тысячу шестьсотъ футовъ, и дорога вьется въ гору на протяженіи двухъ миль: во все время идешь въ тѣни, среди густой растительности. Подъемъ очень труденъ, хотя далеко не продолжителенъ; мы взбирались не болѣе полутора часа. На вершинѣ горы крѣпость и таможня. Крѣпость очень незначительная и полуразрушенная; рядомъ съ таможнею стоитъ домъ для пріѣзжихъ, низенькое зданіе съ тремя просторными комнатами; изъ оконъ открывается широкой видъ на горы и долину; но снѣжныхъ горъ отсюда не видно. Отъ Сисагхари до Катманду одинъ день пути, и дорога отъ крѣпости вьется далѣе въ гору. Мы поднимались съ полчаса и затѣмъ стали спускаться къ долинѣ рѣки Панаути. Рѣка не видна съ вершины, но какъ только начинаешь спускаться, шумъ быстро текущей рѣчки явственно слышенъ. Спускъ очень крутъ и продолжается болѣе двухъ часовъ. Панаути протекаетъ у самой подошвы горы; рядъ набросанныхъ глыбъ, ничѣмъ не скрѣпленныхъ и легко размываемыхъ, образуетъ нѣчто подобное мостику, черезъ который слѣдуетъ переправиться на другой берегъ; теченіе этой рѣки, также какъ Рапути, очень извилисто и приходится переходить ее нѣсколько разъ; затѣмъ, переваливъ черезъ горы, въ долины рѣкъ Тамракхана, Марку, изъ долины Читлонгъ поднимаешься на гору Чандаргири. Подниматься на эту гору также затруднительно, какъ и спускаться; дорога изъ долины Читлонгъ вверхъ то же крута, какъ и внизъ, въ большую долину, которая отсюда съ вершины видна вполне; въ ясный день отсюда видны также снѣжныя вершины Гималая. У подошвы Чандаргири, въ большой долинѣ расположенъ городокъ Танкотъ, отъ котораго вплоть до Бхатгаона (на ю.-в. долины) черезъ Катманду идетъ шоссе; другая шоссе дорога проходитъ также

через непальскую столицу и, начинаясь у города Лалита-Патана, оканчивается у загороднаго дворца, Бхалажи. Обѣ дороги въ нѣкоторыхъ мѣстахъ усажены деревьями и на рѣкахъ воздвигнуты прочные мосты. Въ долину двѣ главныя рѣки: Вишнумати и Багмати; обѣ вытекаютъ въ сѣверной части долины, у горы Шеопури; первая вытекаетъ съ юга горы и течетъ на югъ, вторая съ сѣвера, и течетъ сперва на югъ, затѣмъ на ю.-з. При слияніи двухъ рѣкъ стоитъ столица Непала, Катманду или Кантимуръ (27°42' с. ш. и 85°36' в. д.). Туземцы увѣряютъ, что въ ихъ столицѣ пять-десять тысячъ жителей; эта цифра, конечно, только приблизительно точная, хотя нѣтъ основанія предполагать, что число жителей преувеличено. Напротивъ, при первомъ въѣздѣ долина поражаетъ своимъ многолюдствомъ и разнообразіемъ встрѣчающихся типовъ. Кромѣ Катманду, здѣсь есть и другіе болѣе или менѣе значительные города; такъ, по дорогѣ изъ Танкота въ Катманду проходишь мимо города Киртипура; въ трехъ миляхъ къ ю.-в. отъ столицы стоитъ древній неварскій городъ Лалитапатанъ; нѣсколько далѣе къ востоку, въ десяти миляхъ, Батгаонъ; другіе города, поменьше, деревни, деревеньки, одиночные постоянные дворы разсыпаны во множествѣ и въ недалекомъ разстояніи другъ отъ друга, по всей долинѣ; словомъ, вся долина кажется однимъ большимъ городомъ, пересѣченнымъ во многихъ мѣстахъ въ неодинаковой степени значительными огородами и пустырями. Множество построекъ воздвигается въ мѣстахъ пустынныхъ, и кругомъ по горамъ количество обрабатываемой почвы растетъ съ каждымъ годомъ; на большей части окружныхъ горъ видѣются обработанныя поля, расположенныя по склону горъ, террасами. Климатъ здѣсь необыкновенно пріятный и здоровый, и рядомъ съ тропическою растительностью, видишь произведенія умѣреннаго климата. Кое-гдѣ въ сторонѣ отъ дороги попа-

даются полуразвалившіеся и оставленные дома; но число ихъ ничтожно въ сравненіи съ ново-строющимися домами, храмами и другими зданіями. По дорогамъ и тропинкамъ сильное движеніе: оно замѣчается и невольно останавливаетъ вниманіе при первомъ вступленіи въ долину, даже послѣ оживленной дороги отъ Хетаура до Танкота. Число и разнообразіе встрѣчающихся здѣсь типовъ по истинѣ поразительно: неварецъ, исконный владѣтель Непала, пришельцы бхотія, тибетецъ, индусъ, завоеватель горкинецъ и другіе народцы Непала отличаются другъ отъ друга типомъ лица, покроемъ костюмовъ и украшениями. На тибетцахъ и тѣхъ изъ неварцевъ, которые побывали въ Тибетѣ, совершенно русскія поарковья шапки; на тибетскихъ ламахъ верхнее платье сильно напоминаетъ русскій зипунъ. Неварецъ одѣтъ, по большей части, въ нѣчто подобное бѣлой рубахѣ, съ косымъ воротомъ и разлѣвомъ у ляжекъ; панталонъ неварецъ не носить и ходитъ босикомъ; и даже утромъ, когда бываетъ иногда очень холодно (35° по Ф.) неварецъ кутаешь голову, оставляя ноги обнаженными. Типъ неварца монгольскій и некрасивый, хотя у большей части очень добродушное выраженіе лица и всѣ они кажутся какъ будто неумытыми. А между тѣмъ воды здѣсь вдоволь; кромѣ двухъ главныхъ рѣкъ, въ долинѣ есть нѣсколько меньшихъ рѣчекъ. Въ Катманду и окрестностяхъ насчитываютъ 2733 храма и часовень, и почти у каждаго храма и каждой часовни есть или прудъ, или источникъ, или колодезь. Словомъ была бы только охота, а умыться есть гдѣ; а между тѣмъ нечистота—самая характерная черта непальцевъ и непальскихъ городовъ. Бѣдный классъ рѣдко моетъ у себя, въ домѣ; по утрамъ и мужчины и женщины идутъ къ часовнямъ или храмамъ,—совершать туалетъ. Тибетцы еще грязнѣе неварцевъ: и въ жаръ и холодъ тибетецъ не снимаетъ теплыхъ сапогъ и теплаго зипуна; моетъ рѣдко: непальцы

увѣряють, что тибетець мѣть разъ въ жизни, при рожденіи. По поводу тибетской нечистоты между неварцами, ихъ едино-вѣрцами и родственными имъ по языку и происхожденію, слѣжилась легенда: они рассказываютъ, что во дни оны въ Индіи явился великій противникъ буддистовъ, Санкара; разбивъ индійскихъ буддистовъ во всѣхъ спорахъ, онъ явился въ Непаль и здѣсь его встрѣтилъ тотъ же успѣхъ: буддисты частью перешли на его сторону, частью уступили и присмирѣли. Воодушевленный такою удачею, Санкара перебрался черезъ горы, въ Тибетъ; здѣсь однакоже злой врагъ буддизма неожиданно потерпѣлъ сильное пораженіе. Ламы, съ которыми онъ вступилъ въ состязаніе, были такъ грязны и такъ сильно заражали своими испареніями воздухъ кругомъ, что опрятный индусъ вынужденъ былъ отказаться отъ спора. „Почему вы не моетесь?“ спросилъ онъ своихъ оппонентовъ. Святые отцы отвѣчали: „мы чисты внутри, и не заботимся о наружности; ты же грязенъ въ сердцѣ, хотя наружно и чистъ!“ На это Санкара не нашелся что отвѣчать и ушелъ изъ Тибета. Два-три тибетца въ комнатѣ окончательно невыносимы; воздухъ остается зараженнымъ нѣкоторое время послѣ ихъ ухода. Они являются во множествѣ въ Непаль, частью по торговымъ дѣламъ или ради богомолья. Тибетцы охотники лечиться, не чуждаются европейскаго медика и великіе охотники также прививать себѣ оспу; есть между ними любители, готовые подвергаться этой операціи ежедневно, или по крайней мѣрѣ черезъ день. На грязное тѣло и грязный нарядъ тибетець, посостоятельнѣе, любитъ вывѣшивать ожерелья, четки изъ драгоценныхъ камней. Особенно много видно на нихъ бирюзы. Горкинецъ, аріецъ по языку и происхожденію, часто имѣетъ монгольской типъ лица; онъ завоеватель здѣсь, и главнымъ образомъ солдатъ; въ рукахъ горкинцевъ все управленіе страны; ими занимаются высшіе посты; между солдатами нѣтъ не-

варцевъ, хотя и есть другіе народы, напр., гуруны и магьяры. Чистокровный горкинецъ красивъ, мужественъ на видъ; онъ имѣетъ свѣтлый, почти европейскій цвѣтъ лица, невысокъ ростомъ, но строенъ и ловокъ. Всѣ они брахманисты, но не особенно религіозны и не особенно учены, по-своему. Неварцы, владѣвшіе Непаломъ до послѣдняго горкинскаго завоеванія, въ настоящее время не у дѣль; неварецъ не бываетъ ни солдатомъ, ни чиновникомъ; горкинцы презираютъ ихъ частью какъ слабѣйшую расу, частью потому, что большинство неварцевъ буддисты, хотя буддизмъ здѣсь какъ выше было сказано совершенно отличенъ отъ буддизма другихъ странъ и очень многое заимствовалъ отъ брахманизма. Въ Непалѣ нѣтъ безбрачнаго духовенства, нѣтъ монастырей и нищенствующихъ монаховъ; есть наслѣдственное званіе банра; этимъ именемъ обозначается буддійское духовенство; банра хотя и лицо духовное, но въ то же время занимается какимъ-нибудь промысломъ или ремесломъ; банра бываетъ плотникомъ, столяромъ, золотыхъ дѣлъ мастеромъ; рѣдко между ними встрѣчаются люди свѣдующіе, и горкинцы увѣряютъ, что всѣ банра великіе мошенники.

Катманду виднѣтся издали; какъ минуешь Киртипуръ, такъ въ глаза бросится громадная бѣлая колонна. Этотъ столбъ (250 ф.) былъ воздвигнутъ однимъ изъ прежнихъ первыхъ министровъ Непала, Бхимсеномъ. Бхимсенъ воздвигъ его самъ себѣ, желая увѣковѣчить память о себѣ. Столбъ стоитъ на площади, гдѣ ежедневно бываетъ разводъ и ученье непальскихъ войскъ. Въ недалекомъ разстояніи отъ столба стоитъ довольно просторный павильонъ, съ плоскою крышею; у павильона, нѣсколько лѣтъ тому назадъ, стояла мѣдная статуя теперешняго перваго министра Жанга-Бахадура. Побывавъ въ Европѣ и насмотрѣвшись тамъ на монументы великимъ монархамъ и полководцамъ, Жангъ-Бахадуръ вздумалъ оказать

себѣ такой-же почетъ. Но нѣсколько лѣтъ тому назадъ статуя убрана съ виднаго мѣста; говорятъ, Жангъ-Бахадуръ приказалъ убрать свое слабое подобіе, опасаясь, что, по его смерти, будущій правитель Непала обойдется непочтительно со статуей. Чѣмъ ближе подвигаешься къ городу, тѣмъ болѣе и болѣе выступаетъ золотыхъ макушекъ храмовъ. Ихъ въ городѣ множество: буддійскихъ, брахманическихъ и смѣшаннаго характера, одинаково священныхъ для буддиста и брахманиста, куда и тотъ, и другой ходитъ молиться и совершать приношенія. Передъ каждымъ храмомъ или бассейномъ, или колодезь. Большихъ домовъ въ городѣ немного, и всѣ таковыя новой постройки, неоригинальны и некрасивы. Вообще, Катманду болѣе оригинальный, нежели красивый городъ. Улицы узки, плохо вымощены кирпичами и грязны. Дома въ два и три этажа, но не велики; нѣкоторые, болѣе старой постройки, очень красивы. Китайская крыша и обиліе рѣзбы по дереву на окнахъ, нижнихъ столбахъ портика и верхнихъ столбикахъ, поддерживающихъ крышу, придаютъ непальскимъ постройкамъ очень оригинальный характеръ. Въ окнахъ стекло нѣтъ; ихъ видишь только въ немногихъ домахъ мѣстныхъ тузовъ; въ большей же части домовъ стекла замѣняютъ ставнями съ сквозной рѣзбой. Эта рѣзба, также какъ украшенія на столбахъ, очень красива. Фигуры звѣрей, птицъ, людей вырѣзаны необыкновенно отчетливо; въ нѣкоторыхъ домахъ въ каждомъ окнѣ стоитъ рѣзной павлинъ съ распущеннымъ хвостомъ. Не всегда однакоже сюжетъ изображеній отличается достаточною скромностію: часто видишь такія группы, выставлять которыя на столбахъ или окнахъ, во всякомъ другомъ городѣ, считалось-бы оскорбленіемъ общественной нравственности; но здѣсь артистъ свободно и безнаказанно вырѣзываетъ такого рода изображенія и лѣпитъ ихъ кругомъ домовъ и храмовъ. Наружныя стѣны домовъ покрываются, кромѣ

того, картинами, изображеніями боговъ, текстами изъ священ-ныхъ книгъ, или разными символическими знаками; между послѣдними есть одинъ знакъ (viçvavaḡa) совершенно подобный византійскому кресту; этотъ-же знакъ вырѣзывается на извѣстныхъ молитвенныхъ машинкахъ, употребляемыхъ буддистами въ Тибетѣ. Храмы выстроены также въ томъ же стилѣ китайской архитектуры; нѣкоторые, изъ болѣе старыхъ, совершенно подобны индусскимъ; передъ болѣе значительными храмами находятся базарныя площади. Базарная площадь—самая любопытная часть города; ихъ нѣсколько въ Катманду, наиболѣе значительныя находятся передъ царскимъ дворцомъ и передъ храмомъ Матсьендранатха. Во всякое время дня на этихъ площадяхъ фланируетъ, торгуется густая разноплеменная толпа. Но особенно любопытны площади утромъ. Городская жизнь начинается здѣсь рано; въ пять часовъ городъ проснулся; кучки мужчинъ и женщинъ видны у бассейновъ, колодцевъ, на площадяхъ; кто моется, переговариваясь съ сосѣдомъ или сосѣдкой, кто наскоро ополоснувъ руки, идетъ въ храмъ молиться. Площадь въ этотъ часъ переполнена корзинами цвѣтовъ; всякій богомолецъ передъ тѣмъ, какъ идти въ храмъ, покупаетъ себѣ букетъ. Масса разнородныхъ цвѣтовъ придаетъ площади очень красивый видъ и благоуханіе отъ нихъ бываетъ такъ сильно, что запахъ тутъ-же продающагося лука совершенно заглушается. До лука всѣ непальцы большіе охотники. Рѣдко гдѣ можно видѣть такъ много лука въ продажѣ, и врядъ-ли гдѣ еще такъ часто попадаются прохожіе, лакомящіеся сырмъ лукомъ. Тутъ-же, на площади, выставляется сырое мясо. Конечно, говядина здѣсь не продается, въ Непалѣ ея нельзя достать ни за какія деньги: коровъ, какъ священныхъ существъ, непальцы не бьютъ. Убить корову считается здѣсь важнымъ уголовнымъ преступленіемъ. Коровъ здѣсь множество; обыкновенно, въ тотъ годъ, когда

ихъ наплодится слишкомъ много, даже для такой благочестивой страны, какъ Непаль, Жангъ-Бахадуръ приказываетъ выгнать часть коровъ за предѣлы Непала, въ британскія владѣнія, гдѣ, ихъ конечно, англичане перебьютъ и поѣдятъ: Жангъ-Бахадуръ прекрасно знаетъ это, но для него важно уже то, что скандалъ произошелъ, хотя по его винѣ, да не въ Непалѣ. Туземцы, даже буддисты, бьютъ и ѣдятъ буйволовъ, свиней, овецъ, козъ, куръ. Мясо разрубается съ кожей и шерстью, и въ такомъ видѣ продается. Постоянныхъ лавокъ немного на площади, гораздо болѣе подвижныхъ; обыкновенно, купецъ приносить свой товаръ на площадь и не стѣсняется выборомъ мѣста. Часто видишь мясную лавочку у входа часовни или храма.

Туть-же, рядомъ съ торгашемъ, какой-нибудь благочестивый человѣкъ, расположившись на землѣ, совершаетъ утреннія моленія. Богомолецъ является къ храму, омывъ руки у ближайшаго колодца, съ приношеніями, молитвенникомъ и другими снарядами. На немъ четки, оканчивающіяся четырьмя бусами, расположенными крестообразно. Обойдя трижды вокругъ храма, онъ садится на землю и прикладываетъ пять пальцевъ правой руки ко лбу, груди, лѣвому и правому плечу; затѣмъ, позвонивъ въ колоколь, какъ-бы призывая вниманіе божества, онъ разставляетъ вокругъ себя приношенія, назначаемыя божеству: цвѣты, яйца, какія-то печенья, чашечку съ водою, и начинаетъ читать какой-нибудь гимнъ. Такихъ гимновъ множество въ обращеніи между буддистами. Всѣ они на санскритскомъ языкѣ, и хотя усердно читаются, но рѣдко понимаются народомъ. Обыкновенно богомолецъ бормочетъ гимнъ, слѣпо вѣря въ какую-то таинственную силу произносимыхъ словъ. Вотъ начало одного изъ гимновъ къ покровителю страны, богу Авалокитесвара. Гимнъ этотъ особенно любимъ богомольцами и всего чаще читается ими:

1. И небо и люди у ногъ твоихъ. О ты, не рождающийся, не старѣющийся и не умирающий. Владыка міра, меня, беззащитнаго, охрани. Ты, любвеобильный, будь ко мнѣ сострадательнъ.

2. Поддержи меня, въ житейское море потонувшаго, океаномъ скорби разбитаго.

Спаси меня, плачущаго, ты, многосострадающий. Молюсь тебѣ, о Господи!

3. Ослѣпли мои глаза отъ тьмы желаній и трясется тѣло отъ великаго страха смерти.

4. Жену ближняго я соблазнялъ и въ невѣдѣніи вредилъ тысячѣ существъ.

Нынѣ, о Господи, убей во мнѣ тѣлесный грѣхъ.

5. Владыка міра, уничтожь во мнѣ ту ложь, мірскую, невѣчную, что говорила ради жизни и почуга.

Долго терзался я муками ада!

6. Я плачу, о Господи! вырви изъ моего ума грѣховные помыслы, мнѣ-ли пріятные, другому-ли полезныя, но ближнему вредныя.

7. Не ты-ли мнѣ вѣщаль: все сущее, вѣчно мучащееся, и въ небѣ, и человѣка, и звѣря, и адъ, я охраняю!

8. Взгляни-же на мое дряхлое тѣло и будь ко мнѣ сострадательнъ.

Вземли, о Господи! къ тебѣ взываю: да не буду я въ аду.

9. За малость ты творишь добро. Спаси-же меня, Господи! Не видимо-ли ты рождалъ безгрѣшность, въ твоей сострадательности, постоянно ожидая чистоту.

10. Однимъ памятованіемъ ты бываешь доволенъ, и отвергалъ-ли ты видимо грѣшнаго?

О Господи, податель благъ, не отвергни меня, и нынѣ охрани меня и т. д.

Около читающаго молитвы или совершающаго приношенія

обыкновенно собирается кучка праздныхъ зрителей. Они не молятся, а только смотрятъ, громко разговаривая другъ съ другомъ о предметахъ житейскихъ.

Катманду, увѣряютъ, существуетъ болѣе тысячи лѣтъ; другіе города долины, напр., Лалитапатана, Бхатгаонъ, почти также древни по преданію. Но ни древнихъ зданій, ни древнихъ храмовъ, ни древнихъ надписей я не видалъ въ долинѣ. Надписей здѣсь много, у храмовъ, по дорогамъ, у постоянныхъ дворовъ; надписи бывають на разныхъ языкахъ: по-санскритски, на неварскомъ и даже на тибетскомъ языкѣ,—такъ какъ многія свята мѣста усердно, почти исключительно, посѣщаются тибетцами. Города долины наружно похожи одинъ на другой; кто видѣлъ Катманду, видѣлъ и другіе: тотъ-же китайскій стиль архитектуры, тѣ же узенькія, грязныя улицы, широкія площади передъ двумя-тремя храмами. Бхатгаонъ какъ будто древнѣе прочихъ городовъ долины; въ немъ такіе же дома, съ китайскими крышами, какъ и въ прочихъ городахъ, но они на видъ кажутся болѣе древними и рѣзныхъ украшеній кругомъ оконъ и по столбамъ какъ-будто больше здѣсь. Въ каждомъ городѣ есть, кромѣ того, своя мѣстная святыня, храмъ или часовня, привлекающая паломниковъ изъ разныхъ странъ.

Въ половинѣ марта, въ Катманду, какъ и во всей Индіи, празднуется новый годъ; здѣсь празднество продолжается нѣсколько дней. Всѣ классы населенія принимаютъ участіе въ однородныхъ потѣхахъ. По-утрамъ, прохожіе бросаютъ другъ на друга какой-то красный порошокъ. Въ продолженіи недѣли послѣ праздника, на улицахъ встрѣчаются люди въ бѣлыхъ костюмахъ съ красными пятнами: то слѣды прошлой праздничной забавы. По вечерамъ, люди состоятельные устраиваютъ въ своихъ домахъ тамашы, т.-е. національные балеты и драматическія представленія. Балетъ въ Непалѣ не процвѣ-

таеть; мѣстные танцовщицы неискусны и некрасивы; привозныя изъ Кашмира обходятся слишкомъ дорого. Самая плохая кашмирская плясунья требуетъ за недѣлю представленія около тысячи рупи, или семьсотъ рублей на наши деньги. Правда, трудовъ ей предстоитъ много въ недѣлю. Балетъ начинается рано и продолжается до поздней ночи; и все это время плясать, пѣть—и такъ ежедневно, въ продолженіи недѣли,—не легко. Драматическія представленія обыкновенно отличаются самымъ грубымъ цинизмомъ, и чѣмъ циничнѣе актеръ въ своихъ выходкахъ, тѣмъ вѣроятнѣе и полнѣе бываетъ его успѣхъ. Во дворцѣ, обыкновенно, въ одинъ изъ дней праздника, счастливый по опредѣленію дворцоваго астролога, устраивается большой выходъ или дарбаръ. О дарбарѣ даютъ знать англійскому резиденту за нѣсколько дней, и въ назначенный день въ резиденцію присылается дворцовая коляска съ однимъ изъ военныхъ чиновъ, какимъ-нибудь генераломъ или полковникомъ. Резиденція (т.-е. домъ резидента, домъ врача, лечебница и нѣсколько другихъ построекъ) находится внѣ города, къ сѣверу, въ разстояніи одной мили, и дорога во дворецъ пролегаетъ черезъ весь почти городъ. На всѣхъ улицахъ въ такой торжественный день массы зрителей; народъ и солдаты переполняютъ улицы; изъ всѣхъ оконъ торчатъ по нѣскольку головъ, и на всѣхъ стѣнахъ, портикахъ, крышахъ есть зрители. На дворцовомъ дворѣ выстраиваются шпалерами солдаты. Какъ только коляска въѣдетъ во дворъ, тотчасъ раздаются оглушительные звуки плохого европейскаго оркестра вмѣстѣ съ безобразнымъ національнымъ пѣніемъ. У подъѣзда резидента встрѣчаютъ высшіе чины: главнокомандующій со свитою. По узенькой, темной, крутой лѣстницѣ чины ведутъ резидента и его свиту въ залу дарбара. Зала дарбара—длинная, просторная комната, убранная поевропейски; въ противоположномъ отъ выхода концѣ стоитъ тронъ, отъ

котораго идутъ два ряда кресель, занимаемыхъ исключительно военными; непальцы, несостоящіе на военной службѣ, не допускаются въ дарбаръ. Его непальское величество Сурендра Викрамасахъ встрѣтилъ резидента стоя, Сдѣлавъ селамъ, его величество пожалъ руку резиденту и свитѣ послѣдняго. Несчастнѣйшій непальскій монархъ имѣетъ совершенно европейскій типъ лица; его продолговатое блѣдное лицо было-бы даже красиво, еслибъ не имѣло такого полоумнаго выраженія; въ день дарбара царь былъ въ сильномъ волненіи; онъ говорилъ быстро, заикаясь, припрыгивалъ на тронѣ. Его величество жаловался, что его не пустили въ Калькутту, хоть онъ и желалъ побывать тамъ. „G.-сахибъ (т.-е. г-нъ G.) уѣхалъ съ махаражей (т.-е. первымъ министромъ), не простившись со мною!“ говорилъ немощное величіе. Аудіенція продолжалась очень недолго, къ великой, вѣроятно, радости окружавшихъ его величество, ибо неизвѣстно до чего могъ договориться непальскій царь, находясь въ такомъ волненіи и почти-что въ состояніи невмѣняемости. При прощаніи его величество, кропясь какиихъ-то духовъ въ платки резидента и его свиты, одѣлилъ всѣхъ бетелемъ.

Черезъ нѣсколько дней послѣ этого дарбара, громъ пушечныхъ выстрѣловъ возвѣстилъ намъ пріѣздъ въ Катманду настоящего владыки, махаражи, сэра Жанга-Бахадуря. Вскорѣ по пріѣздѣ, сэръ Жангъ назначилъ дарбаръ у себя, во дворцѣ Таппаталѣ. Первый министръ Непала и полномочный владыка страны, лицо замѣчательно умное и въ то же время историческое. Ему теперь около шестидесяти лѣтъ; политическая карьера министра началась въ сороковыхъ годахъ. Сынъ незначительнаго офицера онъ началъ военную службу подъ покровительствомъ дяди Мартабана-Синха, бывшаго въ то время первымъ министромъ; но весьма скоро дядя сталъ завидовать и побаиваться ловкаго племянника. Умный, ловкій, любимецъ

солдаты, Жангъ могъ дѣйствительно внушать опасенія непопулярному дядѣ. Племянникъ, свѣдущій въ военномъ дѣлѣ и еще болѣе искусный въ придворныхъ интригахъ, легко могъ попытаться свергнуть дядю и занять мѣсто благодѣтеля. Къ тому же одна изъ царицъ, наиболѣе умная и вліятельная при дворѣ, благоволила къ Жангъ-Бахадуру; не любя Мартабана и въ тайнѣ питая властолюбивые замыслы, царица задумала отдѣлаться отъ перваго министра. Нелюбимый при дворѣ, непопулярный между народомъ, Мартабанъ-Синхъ ясно сознавалъ невыгоды своего положенія и, имѣя смутныя извѣстія о какихъ-то ковахъ, видѣлъ, что всѣ шансы на сторонѣ его молодого противника; остается неизвѣстнымъ, подозрѣвалъ ли онъ, что развязка потаенной борьбы наступитъ скоро. 18 мая, въ 1845 году, Мартабанъ-Синхъ получилъ приглашеніе явиться во дворецъ. Приглашеніе было на аудіенцію къ царю, и Мартабанъ явился во дворецъ; едва онъ переступилъ за порогъ залы совѣта, какъ откуда-то сверху, съ хоръ, раздался выстрѣлъ, и несчастный палъ замертво. Его враги были милостивы къ нему по смерти; мертвое тѣло было брошено въ священную рѣку Багмати, протекающую не вдали отъ теперешняго дворца Жанга-Бахадура. Нѣкоторое время и британское правительство и народъ подозрѣвали царя въ совершеніи гнуснаго убійства; но вскорѣ обнаружилось, кто именно повиненъ въ этомъ дѣлѣ. Молва указывала на Жангъ-Бахадура и на царицу. Начиная съ этихъ поръ, Жангъ принимаетъ дѣятельное участіе въ управленіи, хотя двери государственнаго совѣта были для него еще закрыты и званіе перваго министра получилъ не онъ, а другъ царицы Гаганъ-Синхъ. Положеніе дѣлъ было переходное, и такимъ оно сознавалось всѣми заинтересованными. Царица, царь, первый министръ подозрѣвали Жангъ-Бахадура въ новыхъ интригахъ и дальнѣйшихъ замыслахъ, но съ своей стороны ничего не предпринимали; а

онъ, какъ человѣкъ рѣшительный и твердый, между тѣмъ дѣйствовалъ и готовилъ себѣ путь если и не къ престолу, то къ фактическому полновластію. Черезъ годъ съ небольшимъ послѣ катастрофы, однажды ночью, въ домъ англійскаго резидента явился самъ непальскій царь; въ страхѣ, онъ объявилъ изумленному резиденту, что не ручается ни за спокойствіе страны, ни за свою жизнь; готовится переворотъ. Резидентъ принялъ это къ свѣдѣнію; связанный трактатами и не имѣя въ своемъ распоряженіи военной силы, онъ не могъ ничѣмъ помочь царю, совершенно упавшему духомъ. Опасенія цари оправдались очень скоро. Черезъ нѣсколько дней произошелъ *coup d'état*, или, говоря проще, въ залу совѣта явился съ вооруженною силою Жангъ-Бахадуръ, убилъ перваго министра и перерѣзалъ до тридцати членовъ совѣта. Ставъ фактически послѣ того полновластнымъ господиномъ Непала, онъ безпощадно уничтожалъ все ненавистное и подозрительное ему. Рѣзня продолжала производиться съ изумительнымъ и варварскимъ хладнокровіемъ. Царь, царица бѣжали въ Бенаресъ. Ихъ малолѣтній сынъ (понынѣ царствующій) былъ объявленъ царемъ. Нѣсколько лѣтъ послѣ того продолжались попытки свергнуть или отравить Жангъ-Бахадура; но онъ оставался цѣль и невредимъ и, конечно, не былъ мягкосердеченъ къ своимъ врагамъ. Жангъ-Бахадуръ, милостью ея британскаго величества возведенный въ баронеты, никогда не задумывался совершить убійство. Болѣе счастливые изъ его враговъ спаслись бѣгствомъ. Говорятъ, понынѣ бродить по святымъ мѣстамъ Индіи царскій братъ. Онъ пытался когда-то отравить Жангъ-Бахадура; попытка не удалась—царскій братъ бѣжалъ изъ Непала и сдѣлался факиромъ. Шопотомъ передаютъ другъ другу непальцы, побывавшіе у святыхъ мѣсть въ Индіи, о томъ, что видѣли принца-факира тамъ-то или тамъ-то. И онъ долженъ былъ смириться передъ силою непальскаго прави-

теля: нагъ и нищъ, питаюсь подаяніями, онъ бродитъ отъ одного святаго мѣста къ другому, проводя ночи на голомъ каменномъ полу какого-нибудь храма. Неопасныхъ членовъ противной партіи Жангъ-Бахадуръ оставилъ въ покоѣ; многіе изъ нихъ живутъ въ самой столицѣ; они присмирѣли и противъ правителя никто не смѣетъ поднять голоса. Конечно, по смерти Жанга остатки противной ему партіи не упустятъ случая попытать снова свое счастье; но въ настоящее время все управленіе страны въ рукахъ многочисленныхъ членовъ его семьи: его братьевъ, сыновей, племянниковъ. Они самые богатые люди здѣсь; лучшіе дома, лошади, экипажи принадлежатъ имъ. Англичане увѣряютъ, что непальцы довольны своимъ правителемъ. Но англичане въ настоящее время оставили въ Индіи политику присоединенія и о Непалѣ не думаютъ. Народъ въ Непалѣ поетъ, пьетъ водку, богомольствуетъ и дѣйствительно кажется довольнымъ. Жангъ построилъ мосты, провелъ кое-гдѣ дороги, не отягощая народъ налогами, усилилъ армію, ладитъ съ англичанами, а потому, можетъ быть, непальцы и довольны своимъ настоящимъ положеніемъ. Къ тому же неварцы такой добродушный и невѣжественный народъ.

Дворецъ правителя находится къ ю.-в. отъ города, на берегу рѣки Багмати, напротивъ храма Пасупати; онъ окруженъ садомъ и занимаетъ громадное пространство; кромѣ главнаго зданія, въ оградѣ много другихъ домовъ поменьше. Здѣсь живетъ Жангъ-Бахадуръ и нѣкоторые изъ его сыновей. Живетъ онъ по-азиатски; запросто сидитъ на коврѣ, поджавъ ноги; изъ комнаты въ комнату переносится на спинѣ слуги и никто не знаетъ, въ какой комнатѣ онъ спитъ, гдѣ и что ѣсть. Когда, въ день дарбара, коляска съ резидентомъ и его свитой подъѣхала при звукахъ оркестра къ дворцу, Жангъ-Бахадуръ, окруженный многочисленными сыновьями и родственниками, стоялъ на крыльцѣ. Онъ былъ одѣтъ съ восточ-

ною роскошью; все блестяло и сіяло на немъ: глазетовый кафтанъ, головной уборъ, усыпанный различными драгоценными камнями. Его свита, т.-е. братья и сыновья, были въ европейскихъ костюмахъ; кругомъ него были и моряки и гусары, и многіе другіе полки видѣлись на заднемъ планѣ. Флота нѣтъ въ Непалѣ, и нѣтъ также гусаровъ; но сыновья Жангъ-Бахадура очень любятъ военные наряды; шьютъ и покупаютъ мундиры всевозможныхъ полковъ, благо носить ихъ не воспрещается въ Непалѣ; такъ, въ день большого выхода начальникъ артиллеріи щеголялъ въ гусарскомъ мундирѣ. На видъ Жангу-Бахадуру, при его крашенныхъ волосахъ, нельзя дать и пятидесяти лѣтъ. Онъ очень бодръ, хотя недавно былъ серьезно боленъ, послѣ паденія съ лошади; типъ лица его монгольскій; ничего звѣрскаго не замѣтно ни въ глазахъ, ни въ выраженіи лица; онъ кажется добродушнымъ человѣкомъ, говорить тихо и мягко, очень любезенъ. Смотря на его вкрадчивое обращеніе съ европейцами, никому и въ голову не придетъ, что у этого старика такое кровавое прошедшее. Для своихъ многочисленныхъ сыновей сэръ Жангъ-Бахадуръ нанимаетъ гувернера, англичанина. Многіе изъ нихъ говорятъ по-англійски, и очень любятъ щеголять знаніемъ англійскаго языка; всѣ они безъ всякаго образованія, хотя и не безъ нѣкотораго европейскаго лоска. У каждаго изъ сыновей есть свое довольно значительное состояніе; но отецъ держитъ ихъ въ ежовыхъ рукахъ и не даетъ воли тратить; такъ-какъ каждый изъ нихъ занимаетъ высокій постъ въ арміи, то, кромѣ того, сынки получаютъ значительное содержаніе изъ казны. Мальчики лѣтъ пятнадцати, сыновья Жанга-Бахадура или его племянники, часто имѣютъ чинъ полковника. Одинъ изъ его сыновей, лѣтъ двадцати съ небольшимъ, уже генералъ и начальникъ артиллеріи. Молодой генералъ очень добродушный человѣкъ, хотя и съ нѣкоторою придурью; говорить по-англій-

ски, бывалъ въ Калькуттѣ и Бомбеѣ и считаетъ себя европейски образованнымъ. Калькутта для jeunesse dorée Непала то же, что Парижъ для разгульной молодежи у насъ, въ Европѣ. Въ Калькуттѣ они вырываются на полную свободу; не страшась бдительнаго надзора отцовъ, здѣсь они упиваются шампанскимъ, вкушаютъ бифштексъ; въ Калькуттѣ, вдали отъ женъ, отъ отцовъ, не опасаясь потерять касту, они безъ разбора и безъ мѣры предаются тѣмъ удовольствіямъ, коими избилуютъ всѣ большіе города вообще, и восточные въ особенности. Женятся въ Непалѣ очень рано; въ шестнадцать лѣтъ юноша бываетъ главою семьи и отцомъ. Рѣдкій состоятельный человѣкъ удовлетворяется двумя-тремя женами; число женъ, рабынь и случайныхъ наложницъ иногда, какъ напр. у сэра Жанга-Бахадура, достигаетъ чудовищной цифры. А сэру Бахадuru около шестидесяти лѣтъ. Женъ и дочерей непальцы не прячутъ; на дарбарѣ онѣ не бываютъ, но часто показываются на улицахъ. Самъ Жангъ-Бахадуръ выѣзжаетъ иногда въ публичныя мѣста съ двумя-тремя женами. Конечно, непальскія дамы далеко не пользуются тою свободою, какою имѣютъ европейскія. Эту свободу непальцы, побывавшіе въ британской Индіи и видѣвшіе тамъ англійскихъ дамъ, совершенно не понимаютъ. Объ европейскихъ женщинахъ, публично танцующихъ на балахъ, разговаривающихъ съ посторонними имъ мужчинами, непальскіе принцы вывели самыя безобразныя представленія. Поумнѣе изъ нихъ подозрѣваютъ какую-то разницу между европейскою дамою, танцующею на балѣ, и кашмирской плясуньей, нанимаемой въ праздничные дни для мѣстнаго балета. Но рассказываютъ, что даже Жангъ-Бахадуръ въ первую бытность въ Парижѣ, при всемъ его умѣ, сдѣлалъ разъ грубѣйшій, совершенно не позволительный и неизвинительный промахъ. Восточный властелинъ воображалъ, что его золото всемогуще.

Зала дарбара во дворцѣ перваго министра очень красива и гораздо лучше и великолѣпнѣе убрана, нежели большая зала въ царскомъ дворцѣ; но лѣстница также темна, узка и крута, какъ и тамъ. Дарбаръ продолжался довольно долго. Жангъ-Бахадуръ былъ разговорчивъ и любезенъ; въ заключеніе дарбара онъ показалъ присутствующимъ отрядъ стрѣлковъ. Солдаты въ Непалѣ носятъ мундиры, подобные англійскимъ, и всѣ слова команды англійскія. Говорятъ, армія Непала немногочисленна, не болѣе двадцати тысячъ человекъ, но во всякое время дня по улицамъ встрѣчается очень много войска, а потому весьма вѣроятно, что на самомъ дѣлѣ непальская армія гораздо многочисленнѣе. На видъ солдаты не воинственны: они малы ростомъ, грязноваты и врядъ ли хорошо дисциплинированы. Конечно, въ случаѣ нападенія изъ равнинъ, въ горахъ и эта разнокалиберная армія трудно побѣдима. Бахадуръ сильно заботится о вооруженіи своей арміи. Англичане, живущіе у непальскихъ границъ, увѣряютъ, что подъ видомъ разныхъ машинъ цѣлые транспорты усовершенствованныхъ ружей провозятся въ Непаль.

Непаль какъ государство независимое и въ то же время полузакрытое для европейцевъ, очень мало подвергся влиянію западной цивилизаціи. Путешественниковъ здѣсь бывало очень мало; англійская колонія въ Катманду и теперь, и прежде съ начала настоящаго столѣтія всегда бывала малочисленна, никогда здѣсь не бывало болѣе трехъ европейцевъ, постоянныхъ жителей: резидентъ, его помощникъ и врачъ, и эти три человѣка живутъ внѣ города, не имѣютъ непосредственныхъ сношеній съ туземцами и даже гулять выходятъ подъ прикрытіемъ непальскаго полицейскаго. Къ резиденту приставленъ непалецъ адъютантъ, черезъ посредство котораго происходятъ всѣ сношенія съ правительствомъ и туземцами; каждый туземецъ, желающій видѣть резидента или кого бы то ни было въ резиденціи, дол-

женъ предварительно испросить у правительства разрѣшеніе на то. Каждый шагъ европейца, находящагося подъ постояннымъ присмотромъ полиціи, замѣчается; каждый вопросъ европейца возбуждаетъ какъ-будто подозрительность, и почти на каждый вопросъ онъ получаетъ одинъ отвѣтъ: „не знаю“. Въ Катманду есть даже живая иллюстрація правительственной подозрительности. Главный конюхъ правителя безъ рукъ; лѣтъ двадцать тому назадъ его заподозрили, какъ англійскаго шпиона, и, не разобравъ хорошенько дѣла, бѣдняку отрубили руки; впослѣдствіи подозрѣніе оказалось вполнѣ неосновательнымъ; Жангъ-Бахадуръ взялъ его къ себѣ въ наѣзники и положилъ ему хорошее жалованье. Однажды мнѣ представилась необходимость побывать у одного мѣстнаго ученаго; Бахадуръ не было въ городѣ, и его братъ, исправлявшій должность правителя на то время, не разрѣшилъ мнѣ посѣтить моего знакомаго; онъ прислалъ мнѣ сказать черезъ адъютанта резидента, что мой знакомый будетъ бывать у меня каждый день, а потому мнѣ незачѣмъ беспокоиться и ходить къ нему. Но справедливость заставляетъ меня тутъ же прибавить, что если я вывезъ кое-что любопытное отсюда, то это благодаря содѣйствію непальскихъ властей; англичане при всемъ желаніи не могутъ оказать здѣсь существенной помощи. Едва ли есть еще другая страна, гдѣ ихъ такъ мало любятъ и такъ сильно боятся. А между тѣмъ немного странъ въ Индіи, представляющихъ такое богатое поле для этнографическихъ изслѣдованій, начиная съ языковъ различныхъ народовъ Непала и кончая народными суевѣріями, сохранившимися здѣсь въ первоначальной неприкосновенности; въ этой горной странѣ, между арійскою Индіею и тибетскими племенами, къ сѣверу, все оригинально и любопытно. Здѣсь и вдовы еще имѣютъ полное право сожигаться, хотя Бахадуръ и не поощряетъ такое самоотверженіе. Въ Катманду и бо-

гатыи, и бѣдный вѣрятъ, что если искупаешься въ такомъ-то мѣстѣ, у такого то храма, то получишь то-то, а купанье въ другомъ мѣстѣ, у другого храма, доставляетъ другое житейское благо. Здѣсь еще гвозди въ стѣнахъ и столбахъ извѣстныхъ храмовъ изцѣляютъ отъ зубной боли, и старыи и малыи ходятъ тереть больные зубы объ эти гвозди; въ Катманду и духи, обитающіе на перекресткахъ, до сихъ поръ врачуютъ. Заболѣеть ли кто въ домѣ, на перекрестокъ выносятся тарелочка съ рисомъ, цвѣтами, зажженною свѣчкою и бумажными флагами. И съ этого начинается врачеваніе и въ домѣ столяра и въ семьѣ генерала, съ того разницею однако же, что генералъ въ случаѣ, если эта попытка вылечить не удалась, на другой день посылаетъ за англійскимъ врачомъ, въ резиденцію.

Непальцы народъ добродушный и веселый; они подозрительны по внушенію свыше, охотники повеселиться и всѣ, за малымъ исключеніемъ, непрочъ выпить; высшіе классы, сынки генераловъ особенно падки на шампанское и коньякъ. Случается, что гувернеръ непальскаго баронета занимается не столько обученіемъ своихъ питомцевъ, сколько доставленіемъ имъ запретнаго плода, т.-е. коньяку. Въ Катманду называютъ одного изъ бывшихъ гувернеровъ, который обогатился корчемствомъ. На улицахъ Катманду и въ праздники, и въ будни попадаются пьяные и люди на-веселѣ. Всякое паломничество къ святымъ мѣстамъ оканчивается обыкновенно шумною пирушкою тутъ же, у святыни. На одной изъ такихъ пирушекъ мнѣ пришлось присутствовать, наканунѣ отъѣзда изъ Катманду. Къ западу отъ города, въ разстояніи двухъ миль, возвышается холмъ Самбхунатхъ (250 ф. надъ уровнемъ долины). На вершинѣ стоитъ знаменитый и древнѣйшій храмъ долины. Около четырехъ-сотъ ступеней, по крутому склону холма, ведутъ къ нему; по сторонамъ, во всю

дорогу видѣются часовни, храмы, ступы. Не доходя до вершины, на половинѣ дороги у одной изъ часовень, на довольно просторномъ уступѣ холма, я нашелъ десятка два мужчинъ и столько же женщинъ; расположившись на травкѣ рядомъ, и мужчины, и женщины попивали мѣстную водку; всѣ они были въ праздничныхъ одѣянiяхъ, съ цвѣтами на головахъ, и необыкновенно чисты для непальцевъ. Пикникъ былъ въ полномъ разгарѣ; они смѣялись, кричали и всѣ были видимо сильно на-веселѣ. Какой-то старикъ, почтенный на видъ и не совсѣмъ твердый на ногахъ, съ бутылкою въ рукахъ, угощая, обходилъ пирующихъ. Вдругъ они запѣли всѣ разомъ, криливо и несогласно, при оглушительныхъ звукахъ барабановъ и мѣстныхъ тарелочекъ. Они пѣли пѣсню, не совсѣмъ приличную для мѣста, гдѣ находились; пѣли нехорошо, кто въ лѣсъ, кто по-дрова; но слова пѣсни не лишены были смысла и поэтической прелести. Они пѣли:

1. Не кичись, красавица! Вѣдь люди знаютъ, какъ мы жили съ тобою. Безъ меня тебѣ не наслаждаться.

2. Молодость—свѣжій ростокъ; молодость—мгновенiе для наслажденiя! Теперь ли намъ съ тобою разставаться?

3. Дни уходятъ, дни исчезаютъ. И затѣмъ, на что же молодость?

4. То слово было сказано въ минуту гнѣва. Забудь мою страсть!

5. Станемъ жить, станемъ вмѣстѣ наслаждаться. Безъ тебя не дышать мнѣ.

Непальцы очень пѣвучiй народъ, хотя пѣнiе ихъ и не мелодично и множество пѣсенъ занесено сюда изъ Индiи, факирами. Понадаются, впрочемъ, оригинальныя, съ мѣстнымъ отгѣнкомъ, и даже переводныя съ тибетскаго.

Во время моего пребыванiя въ Катманду я получилъ отъ одного буддиста небольшое собранiе народныхъ пѣсенъ, изъ

котораго извлекаю какъ образчики неварскаго творчества слѣдующія четыре пѣсни.

Пѣсни факира.

1.

1) Не видишь твоего образа, и сердце не трепещетъ. Бродилъ я и смотрѣлъ въ Ялдесѣ ¹⁾ и Кхопадесѣ ²⁾. Нигдѣ тебѣ подобнаго перла существа я не видѣлъ.

2) Въ Матхурѣ ³⁾, въ Бриндаванѣ, въ Гокулѣ я смотрѣлъ. Нигдѣ не видѣлъ такого чернаго лица, какъ твое.

3) Днемъ ночью я творю молитвы и тебя созерцаю! Гдѣ увижу тебя, о Кришна? Гдѣ мы встрѣтимся?

4) На берегу Ямуны на свирѣли играетъ Кришна! Толпою пастушекъ окруженный онъ поплясывает!

5) Сыны, дочери, домочадцы суть сѣти обмана. Нѣтъ мочи быть въ сѣтяхъ: я странствующій подвижникъ!

6) Моимъ рѣчамъ не внимали, и нѣтъ мочи говорить! Я старался и не было мнѣ удачи.

7) Этой моей скорби не сострадали! Мечъ схватилъ ребенка, что у груди!

8) Какъ случилось, что въ сердцѣ моемъ нѣтъ нѣжности, нѣтъ состраданія. Для чего нибудь ты дышишь?!

9) О дыханіе, заключенное въ злыхъ людскихъ узахъ, ты старайся, старайся!

10) Были предостереженія,—и не предостережены; были увѣщанія—и не послушались ихъ. Ребенокъ въ объятьяхъ стонетъ, стонетъ!

¹⁾ Т. е. Лалитапатанъ—городъ въ Непальской долинѣ.

²⁾ Т. е. Бхатгаонъ—городъ тамъ-же.

³⁾ Объ этихъ мѣстахъ см. главу VI.

11) Смотрѣль, смотрѣль и не видѣль: не въ мочь мнѣ
смотрѣть. Смотрѣль и не могъ узрѣть Господа.

12) Днемъ и ночью нѣжно сердце мое къ тебѣ.

2.

1) О духъ живой, кому я скорбь эту повѣдаю? Видѣнь
въ мѣрѣ огонь, что на вершинѣ горы горитъ, но кто увидитъ
пламень, въ сердцѣ возженный?

2) Полетитъ-ли лѣсная птица и увидать ее въ мѣрѣ. Но
кто узритъ пареніе сердца человѣческаго?

3) Желѣзнымъ посохомъ коня и слона укрошай, но сты-
домъ и совѣстью сердце человѣческое обуздывай!

4. Ночью прошлю мнѣ коробочку дали, раскрыла я коро-
бочку на другой день и увидѣла исписанную бумажку!

5) Не лежитъ мое сердце къ странѣ, отцемъ-матерью да-
рованной, а какъ уйду отсюда, то врага найду!

6) И коль увидишь меня пришедшую, ты сдѣлай такъ: у
твоихъ ногъ ты даруй мнѣ жить, и мою ты рѣчь скорбную
выслушай!

3.

1) О Хари, о Сива! уже-ли мнѣ быть безбрачнымъ? Въ
четырёхъ странахъ свѣтъ я смотрѣль и не видѣль я жены
для себя. О Хари, о Сива, кто обережетъ теперь меня?

2) Жены въ чьемъ домѣ нѣтъ, словно лѣсъ тотъ домъ! О
Хари, о Сива! бесплодно мое рожденіе исчезнетъ!

3) Мой удѣль—факира! Да сердце не вынесетъ самоотре-
ченія! О Хари, о Сива! Божья имени не могу я призывать!

4) Чисто то слово лишь у ногъ учителя! О Хари, о Сива!
Даруй мнѣ жить у ногъ твоихъ!



Покинутая жена.

4.

1) Въ Тибетъ ушелъ супругъ, не трепещетъ мое сердце!
Изъ Тибета пришло письмо, прыгнуло сердце на цѣлый локоть! Развернула письмо прочла и обрадовалась.

2) На утро выйду на порогъ: зиму вижу; и какъ увижу я зиму, не трепещетъ мое сердце.

3) Стану-ли ѣсть: съ другими дѣтьми отцы говорятъ, посмотрю на свое дитя, и не трепещетъ мое сердце.

4) Ночью пойду въ опочивальню и взгляну на ложе; и какъ увижу я ложе, не трепещетъ сердце и кровь приливаетъ!

5) Не цвѣтеть древо безъ листьевъ, сохнетъ тѣло мое какъ то древо!

КОНЕЦЪ ПЕРВОЙ ЧАСТИ.



ОГЛАВЛЕНІЕ.

ЧАСТЬ I.

	СТР.
Предисловіе	I

НА ЦЕЙЛОНЪ.

I. Отъ Галле до Гамбантоты.	1
II. Коломбо и буддійскіе монахи.	35
III. Курунегала и серебряный монастырь.	63
IV. Анурадхапура и окрестности.	79
V. Канди.	138
VI. Поѣздка въ Алутъ-Нувару и цейлонскіе черти.	158

ОЧЕРКИ ИНДИ.

I. Въ Бихарѣ.	187
II. Непаль	231

Faint, illegible text at the top of the page, possibly a header or title.

DECLARATION

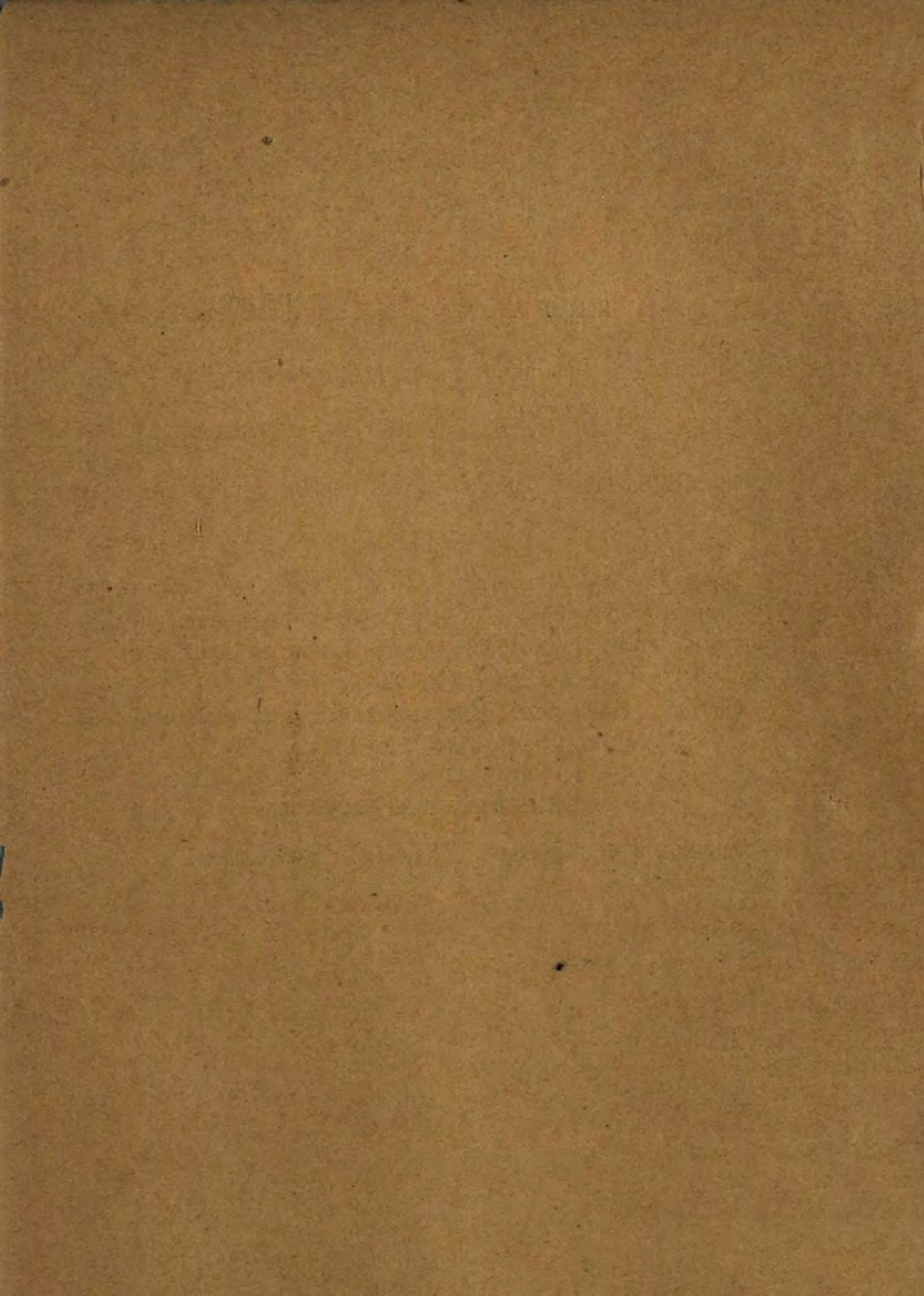
Faint text block below the title, possibly containing a date or location.

STATEMENTS

- 1. I, the undersigned, do hereby declare that the above is a true and correct copy of the original as the same appears in the records of the office of the Secretary of State of the State of New York.
- 2. I am a duly qualified and sworn officer of the said State.
- 3. I have compared the above copy with the original and find it to be a true and correct copy.
- 4. I have no objection to the above copy being used for the purposes intended.
- 5. I have no objection to the above copy being used for the purposes intended.

CERTIFICATE

Faint text at the bottom of the page, possibly a signature or date.



Изданія Л. Ф. ПАНТЕ

(Невскій пр., д. № 30, кв.)

НЕДАВНО ПОСТУПИЛИ ВЪ

Ф. Ф. Эрисманъ. Общедоступна
1 р. 75 к.

Тоже на веленовой бумагѣ. 2 р.

Общедоступный Космосъ: Роско. И
земля. Локаертъ. Почему таковъ се
ямсонъ. Послѣдовательность живи
рис. въ текстѣ. Цѣна 1 р. 25 к.

Фостеръ. Начальный Практической К
С. В. Пантелѣевой. Цѣна 1 р. 50 к

ГОТОВИТСЯ КЪ ПЕЧА

М. Фостеръ и Ф. Бальфуръ: Основа